



686 0.7





تقدیم سربکار حدیث گارڈن اور  
تدریس گارڈن اور  
درست گوئی از خفا  
۱۶

فَسَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

(۱)

وحی و ایہام

(۲)

برهان الامت

مخاضہ

حضرت حجۃ الاسلام آیۃ اللہ فی الہام سرکار شریعت دار  
میرزا عبد الکریم زنجانی نجفی مجتہد صان اللہ بوجودہ حوزۃ الاسلام  
موتبتہون

سید حسن جعفری مدلولی فاضل فلسفہ ایم اے ایم ایل ایل بی کبیل لاہور

باموسوکلار

ظلمت دار جلال و نار سیل العود الشان

جناب مستطاب نواب شاعر علیہ السلام صاحب قدیم باش دام مجید  
بہ تمام میاں فیروز الدین رزق علیہ السلام  
۱۲۵۴



# لَهُ الْحَمْدُ وَلَهُ الشُّكْرُ بِالْآلِهِ

موضوعات ہمہ فلسفی، اجتماعی، دینی و مذہبی کہ از حضور مجتہد اکبر و اعلم و فیلسوف اعظم اسلام سرکار میرزا عبدالکریم زنجانی نجفی سوال نموده شدہ سائل اعلیٰ اکبر سہ اقبال بوجہ من کہ در آن مجلس حاضر بودم جوابہائے سرکار مجتہد اعظم موصوف را کہ سہ ساعت وقت را مستغرق شد بقدر مقدور ضبط نمودم دو تا ازاں جوابہا را کہ یکے متعلق بوجی و الہام و دیگرے متعلق بہ برہان عقلی اما قدست چونکہ دینی و مذہبی است فعلاً نشری نمایم برائے تعمیم نفع باقی را نیز ہر گاہ توفیق مساعد شود نشر خواہم نمود۔

سید حسن جعفری

نواب پبیس۔ ایپس روڈ۔ لاہور

# محاضرة اول

## بسم الله الرحمن الرحيم

### سوال

وحی عیسی است - فرق میان وحی و الهام چیست و از کجا  
 معده می باشد - کج بودن وحی پس درین کتاب این مطلب بسیار  
 است - متمنی بستم جواب را بیان فرمایند با اشاره به حاتم  
 ادیان بودن دین اسلام

### جواب

بسم الله تعالی ولله الحمد ومنها الاستعانة به الثقة

این سوال منضم استفسار از سه مطلب می باشد.

اول احقی و مستعمل زبده کلمه وحی

دوّم حقیقت وحی و حقیقت الهام و فرق وحی از الهام

سبتم میزان نعم بسمت وحی

### مطلب اول

بدانکه کلمات مفسرین و غیرهم در بیان موارد استعمال کلمه

وحی در قرآن مجید و اقسام آن خالی از اضطراب نیست و ما را

چون مجال تنصیل نیست اجمالاً میگوئیم

فما وحی در قرآن شریف در زبنت قسم از معنی استعمال

# محاضرہ اول

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### سوال

وحی کیا ہے وحی اور اہام میں کیا فرق ہے۔ وحی کا صحیح ہونا کس طرح سے معلوم ہو چونکہ اس ملک (ہند) میں یہ مطلب نہایت اہم ہے۔ فہمّنی ہوں کہ جواب بیان فرما میں اور اشارتاً یہ بھی فرمائیں کہ دین اسلام خاتم انبیان کس طرح ت ہے۔

### جواب

بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ لَهُ الْحَمْدُ وَ صَلَوَاتُ الْمَلَائِكَةِ وَ رَحْمَةُ الرَّحْمٰنِ

اس سوال میں تین باتیں پوچھی گئی ہیں

اولیٰ معنی وحی اور یہ کہ کلمہ وحی کس معنی میں استعمال ہوا

دوم حقیقت وحی اور حقیقت الہام اور یہ کہ وحی اور الہام میں کیا فرق ہے۔

### مطلب اول

یہ سمجھ لینا چاہئے کہ کلمہ وحی کے قرآن مجید میں محکم استعمال کب متعلق

مفسرین وغیرہ کے بیانات اور وحی کے اقسام اختلاف رائے سے خالی

نہیں ہیں چونکہ ہم کو ان کی تفصیل کا موقع حاصل نہیں ہے۔ اس لئے

مجملاً بیان کرتے ہیں۔

لفظ وحی قرآن شریف میں سات معنی میں استعمال ہوا



شده است حسبما بلغنا من باب مدينة علم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 اول وحی النبوة در پنجاه و سه موضع ذکر شده است

ووم وحی الالمام

یسیم وحی الاشارة

چهارم وحی التقدير

پنجم وحی الامر

ششم وحی الخیر

هفتم وحی الکذب

اول وحی النبوه ذکر شده است

در سوره نساء آیه ۱۶۳

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی فوح والتیین

من بعده داوحینا الی ابراهیم واسمعیل الخ

و یونس ۳ ۱۵ ۸۶ ۱۰۹

و هود ۱۲ ۳۶ ۲۶ ۴۹

و یوسف ۳ ۱۰۲ ۱۰۹

و ابراهیم ۱۳

وانعام ۲۰ ۵۱ ۹۳ ۱۰۶ ۱۲۶

ونحل ۴۳ ۱۲۳

ہے جیسا کہ باب مدینہ علم نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم یعنی حضرت علیؑ سے  
ہم کو پہنچا ہے۔

اول وحی النبوة تریں مقامات میں ذکر ہوا ہے

وَدَمَّ وحی الألهام

بِسْمِ وحی الاشارة

چہارم وحی التقدير

پنجم وحی الامر

ششم وحی الخیر

ہفتم وحی الکذب

اول وحی النبوة کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے :-

سورہ نساء آیہ ۱۶۳

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین

من بعدہ و اوحینا الی ابراهیم واسمعیل الخ

۱۰۹	۸۷	۱۵	۳	و یونس
۴۹	۳۷	۳۶	۱۲	و ہود
	۱۰۹	۱۰۲	۳	و یوسف
			۱۳	و ابراہیم
۱۴۶	۱۰۷	۹۳	۲۰	و انعام
			۴۳	و نحل

	۸۶	۷۳	۳۹	و بنی اسرائیل
		۱۱۰	۲۷	و کہف
۱۱۹	۷۹	۵۰	۱۳	و طہ
۱۰۸	۴۵	۲۵	۷	و انبیاء
			۲۷	و مؤمنون
			۵۲	و شعراء
			۴۵	و عنکبوت
			۳	و احزاب
			۵۰	و سبأ
			۲۱	و فاطر
			۶۵	و زمر
۵۲	۵۱	۱۳	۷	و شوری
			۴۳	و زخرف
			۹	و احقاف
		۱۰	۲	و النجم
			۱	و جن
			۳۰	و رعد
			۷۰	و ص
			۲۰۳	و اعراف -

	٨٦	٤٣	٣٩	و بنی اسرائیل
		١١٠	٢٤	و کہف
١١٩	٤٩	٥٠	١٣	و طه
١٠٨	٢٥	٢٥	٤	و انبیاء
			٢٤	و مؤمنون
			٥٢	و شعراء
			٢٥	و عنکبوت
			٣	و احزاب
			٥٠	و سبأ
			٣١	و فاطر
			٦٥	و زمر
٥٢	٥١	١٣	٤	٣ شورى
			٢٣	و زخرف
			٩	و احقاف
			١٠	٢ والجم
			١	و بن
			٣٠	و رعد
			٤٠	و ص
			٢٠٣	و اعراف

دوم وحی الہام ذکر شده است

در سوره قصص آیه ۷

واوجینا الی امّ موسیٰ ان ارضعیه

و نحل ۶۸

و ط ۳۸

و انفال ۱۲

سیتم وحی الاشاره ذکر شده است

در سوره مریم آیه ۱۱

فخرج علی قومہ من المحراب فاوحی الیہم ان سبحوا بکرمہ و عشیاً

یعنی اشار ایہم بدلیل اینکه قبل ازین در ہمیں سوره آیه ۱۰

فرموده است

اینتک ان لا تکلم الناس ثلاث لیل سوياً

و در سوره آل عمران آیه ۴۱

اینتک ان لا تکلم الناس ثلثة ایام الا رمزا

چهارم وحی التقدیر ذکر شده است

در سوره فصلت آیه ۱۲

راوحی فی السماء امرها یعنی قدر فیها

پنجم وحی الامر ذکر شده

در سوره مائده آیه ۱۱۱

دوم وحی الامام کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے

سورہ قصص آیہ ۷

واوحینا الی ام موسیٰ ان ارضعبیا

و نحل ۶۸

و طہ ۳۸

و انفال ۱۲

سیم وحی الاشارہ کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے

سورہ مریم آیہ ۱۱

فخرج علی قومہ من المحراب فاوحی الیہم ان سبحوا بکسۃ و غشیاً

یعنی اُن کی طرف اشارہ کیا اس دلیل سے کہ قبل اس کے اسی

سورہ آیہ ۱۰ میں فرمایا ہے -

ایتک ان لا تکلم الناس ثلاث لیل سوياً

اور سورہ آل عمران آیہ ۴۱

ایتک ان لا تکلم الناس ثلاثاً ایام الا رمزا

چہارم وحی التقدیر کا ذکر

سورہ فضلت آیہ ۱۲ میں ہوا ہے

واوحی فی السماء اموها یعنی قدر فیہا

پنجم وحی الامر کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے

سورہ مائدہ آیہ ۱۱۱

وَاذْأُوحِيْتُ اِلَى الْخَوَارِجِيْنَ اَنْ اِن اَوْنُوَابِي وَرِسُوْلِي

و در زلزال ۵

ششم وحی الخیر ذکر شده است

در سوره انبیاء آیه ۷۳

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اُمَّةً يَهْتَدُوْنَ بِاَمْرِنَا وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ

هفتم وحی الکذب ذکر شده است

در سوره انعام آیه ۱۱۲

شِبْيَاطِیْنَ الْاَنْسِ وَالْجِنِّ یُوحِیْ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ

ایضاً انعام ۱۲۲

اهم معانی و اقسام مذکوره وحی النبوه می باشد که محل بحث

ماست نه از حیث حقیقت لغویّه یا شرعیّه یا منشریه بلکه از حیث

حقیقت و ماهیت

در مطلب دوم حقیقت و مهیته و کیفیت آن را بیان خواهیم کرد

## مطلب دوم

در بیان حقیقت وحی النبوه است

وحی بر دو قسم است

اول وحی شهودی

دوم وحی انگشانی

اما قسم اول پس میگوئیم در بیان آن که در محل مناسب از علم

و اذ اوحيت الی الحواریتین ان ان امنوا بی و برسولی

و زلزال آیہ ۵

ششم وحی النخیر کا ذکر

سورہ انبیاء آیہ ۷۳ میں ہوا ہے

وجعلنا منہم اُتمةً یُہدُون بامونا و اوحینا الیہم فعل الخیرات

ہفتم وحی الکذب کا ذکر

سورہ انعام آیہ ۱۱۲ میں ہوا ہے

شیاطین الاُنسِ و الجنِ یوحی بعضُہم الی بعضٍ

ایضاً انعام ۱۲۲

معانی وحی اور اقسام مذکورہ میں سب سے اہم وحی النبؤہ ہے

جو کہ ہمارا محل بحث ہے حقیقت لغت یا شریعت یا تشریح

کی رو سے نہیں بلکہ حقیقت اور ماہیت کی حیثیت سے

دوسرے مطالب میں حقیقت اور حیثیت اور کیفیت اُس کی بیان کریں گے

## مطلب دوم

وحی النبؤہ کی حقیقت کے بیان میں

وحی دو قسم کی ہوتی ہے

اول وحی شہودی

دوم وحی انگشانی

قسم اول اس بیان میں کہ وحی شہودی کا ذکر محل مناسب علم



کلام و در قسم آبی از فلسفه به برابری قطعیه معلوم نموده ایم که  
 بسبب زیادتی صفا و فرط لطافت و شدت نورانیت و کمال  
 تجرد، نفس نبویه اتصال مستمر بمجرات عالیه و اتحاد کامل روح الهی  
 دارد و علاقه بسیار قلیل و مختصرش بدن عنصری و صیصیه مادی  
 که برائے ضرورت تبلیغ رسالت باشتمال قوای ظاهریه و  
 باطنیه است به بیخ وجه حاجب و عائقش نمیشود - چنانکه سائر  
 حجب مادیه نیز در مقابل آن شدت صفای نفس حاجب  
 نیست - باین جهت نفس نبویه مشاهده میفرماید کلیه صور  
 مثالیه و مثل نوریه و اجسام لطیفه غیر مادیه و اشکال غیر بیرونی  
 اصناف ملائکه و انمای وحی - و سایر مجردات برزخیه را که قابل  
 مرئی شدن برائے انبیاء و اصفیاء میباشد و این مشاهده بطور  
 عادی بواسطه انطباع صور آنها در بنظاسیا (حس مشترک)  
 از طریق خارج بواسطه حس ابصری میباشد - و هم چنین  
 میشوند اصوات و کلمات آنها را از آیات و احکام و غیره بجهت آنکه  
 قوای ظاهریه و باطنیه هر نفسی در قوت و ضعف و شدت و صفا  
 تابع و مناسب آن نفس می باشند و بمقاد (النفس فی حدتها  
 کل القوی) جمیع قوای و مشاعر ظاهریه و باطنیه تشون نفس ناطقه  
 میباشد پس مشاعر و قوای نفس نبویه که از تشون آن نفس  
 مقدسه میباشد باقوی و مشاعر سائر افراد بشر با مقاد فرق

کلام و فلسفہ الہیات میں ہم نے قطعاً برہانوں سے معلوم کیا ہے کہ زیادتی صفا اور فرط لطافت کی وجہ سے اور شدت نورانیت اور کمال تجرّد کے سبب سے نفس نبویہ مجردات عالیہ کے ساتھ اتصال دائمی اور روح القدس کے ساتھ اتحاد کامل رکھتا ہے اور نہایت کم اور مختصر علاقہ نفس موصوف کا بدن عنصری اور قلعہ یعنی جسم مادی کے ساتھ جو تبلیغ رسالت کی ضرورت سے قوائے ظاہری اور باطنی کے استعمال کے لئے ہے کسی وجہ سے حاجب اور مانع نہیں ہونا چنانچہ تمام پردے مادی بھی شدت صفاے نفس کے مقابل میں رکاوٹ نہیں کرتے اس جہت سے نفس نبویہ جملہ صور مثالیہ کا اور نمونہ ہائے نوریہ اور اجسام لطیفہ غیر مادی اور اشکال غیر ہیولانی اقسام ملائکہ اور امناء وحی کا اور تمام مجردات برزخیہ کا جو کہ انبیاء اور اصفیاء کے دیکھنے کے قابل ہوتے ہیں مشاہدہ کرتا ہے اور یہ مشاہدہ عادت کے طور پر ان کی صورتوں کے حس مشترک میں باہر کی طرف سے حس بینائی کے وسیلہ سے چھپ جانے کی وجہ سے ہوا کرتا ہے اور اسی طرح پر ان کی آوازوں اور کلمات آیات اور احکام وغیرہ کو سنتا ہے۔ اسلئے کہ قوائے ظاہری اور باطنی ہر ایک نفس کے قوت اور ضعف اور شدت اور صفائیں اس نفس کے تابع اور مناسب ہوتے ہیں اور مطابق اس قول کے (النفس فی وحدۃ نھا کل القوی) کہ نفس اپنی وعدت میں قوی کا گل ہوتا ہے جملہ قوی اور ظاہری اور باطنی راستے یعنی حواس خمسہ ظاہری اور باطنی نفس ناطقہ

دارد که نفس نبویّه از نفوس سائر بشر فرق دارد لهذا می بیند و می  
 شنود چیز را که دیگران نمی بینند و نمی شنوند - و بدیهی است که این  
 نحو مشاهده انبیاء و سماع ایشان بمراتب فوق العاده اقوی تر از  
 رؤیت اجسام مادیّه و سماع اصوات متکوّنه بتموّج هوا که حاصل  
 از قرع یا قلع است میباشد زیرا که خطاب برای سائر افراد بشر در  
 ابصار مادیات و در سماع اصوات در عالم ماده بسیار واقع میشود  
 چنانکه در علم مرایا و مناظر بیان شده است لیکن در مشاهده و  
 سماع انبیاء چون مشاهده اعیان نفس حقایق بطور حقیقت واقع  
 شده است بواسطه شدت قوت قوی و فرط صفای نفوس آنها  
 پس هیچوجه خطائے در آنها ممکن نخواهد شد این یک قسم وحی است  
 که وحی شهودی است و در او دو صنف مندرج است یکی  
 آیاتے که لازم است معانی محکمہ بعین الفاظ بلیغہ که تلقی شده است  
 تبلیغ بشود مثل قرآن مجید دوم آنکه عمدّه مقصود تبلیغ معانی و  
 احکام می باشد بهر تعبیر کافی و وافی بوده باشد آنرا راست و  
 حدیث نامیده اند اگر کسی صنف اول را بوحی القرآن یا وحی متلو  
 و صنف دوم را بوحی غیر متلو نامیده باشد در تسمیة تراعی نیست

کے مدارج ہیں پس مشاعر اور قوائے نفس نبوی جو کہ مدارج اُس نفس مقدس کے ہیں تمام افراد بشر کے مشاعر اور قوائے سے اسی مقدار میں فرق رکھتے ہیں کہ جتنا کہ نفس نبوی تمام نفوس بشر سے فرق رکھتا ہے لہذا وہ ان چیزوں کو دیکھتا اور سنتا ہے کہ جن کو دوسرے بشر نہیں دیکھتے اور نہیں سنتے ہیں اور بدیہی ہے کہ انبیاء کے اس قسم کے مشاہدے اور سماعتیں اجسام مادی کی رویت اور آوازوں کی اُن سماعتوں سے جو توجہ ہوا کے قرع اور قلع سے پیدا ہوتی ہیں بدرجہا فوق العادہ قوی تر ہو کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام افراد بشر سے ادبیات کے دیکھنے اور آوازوں کے سنتے ہیں عالم مادیات میں بہت خطائیں واقع ہوتی ہیں جیسا کہ علم مرایا اور مناظر میں بیان کیا گیا ہے لیکن چونکہ انبیاء کے نفس کے قوی کی قوت کی شدت اور اُن کے نفس کے صفا کی زیادتی کے سبب سے اُن کا مشاہدہ عین نفس حقائق بطور حقیقت کے واقع ہوتا ہے لہذا کسی وجہ سے اُن کے مشاہدے اور سماعت میں خطا ممکن نہ ہوگی یہ ایک قسم وحی کی ہے جو کہ وحی شہودی ہے اور اس میں دو صنف متدرج ہیں ایک آیات کہ لازم ہے کہ ان کے معانی حکمہ اصلی الفاظ بلیغہ میں جو ہم تک پہنچے ہیں تبلیغ کئے جائیں مثل قرآن مجید دوم وہ جو عمدہ مقصود تبلیغ معانی اور احکام کا ہوتا ہے ہر معنی میں کافی اور وافی ہوتا ہے اس کو سنت اور حدیث کہتے ہیں اگر کوئی صنف اول کو وحی قرآن یا وحی متلو اور صنف دوم کو وحی غیر متلو کہے تو ان اسموں سے موسوم کرنے میں تراع نہیں ہے۔

اما قسم دوم - وحی انکشافی است و حقیقت آن اینست که  
 نفس نبویّه بسبب استغراقش در عالم غیب و اتصال مستمر با  
 بکلیه مجرداتِ عالیّه و عقول مجرّده و سایر عوالم جبروت و ملکوتِ اعلا  
 و ملکوتِ ادنی و دهر و سرمد و احاطه اش بمراتب ابداع و اختراع  
 و الواح قدسیّه - مطالب غیبیّه از آنعالم و از عقل فعال و غیره  
 بر اے او کشف میشود - و چون این مجرداتِ محضه قابل مشاهده  
 و ابصارِ عادی نیستند پس این علوم منکشفه و مستفاده از ایشان  
 بر اے نفس نبویّه نظیر انعکاس اضواء در مرآه حاصل میشود لهذا  
 این نحو از علوم نبویّه و معلومات غیبیّه اش در حصولش مستغنی میباشد  
 از کلیّه قوی و اصلاً امکان ندارد انعکاس آنها در آلاتِ مادیّه و  
 انطباقش در قوای نفسانیّه از قبیل جلیدیّه و بنطاسیا (حس  
 مشترک) و خیال و غیره حتی از طریق داخل چنانکه بعض فلاسفّه گفته اند  
 زیرا که انتقالش و انطباق در حس مشترک که مانند آئینه ذو وجهین است  
 از طریق داخل فقط در امور ممکن است که خیال و وهم مدخلیت  
 در آنها داشته باشند که بسبب قوت خیال و شدت و اہمہ از راه  
 داخل در بنطاسیا (حس مشترک) منتقل و منطبع میگردد و  
 حالت مشاهده حاصل میگردد چنانکه در کیمیا و مجاہد و بعض  
 مرتاضین از اصحاب شطیّات پیدا میشود لیکن چون علوم نبویّه  
 مذکورہ صرف انکشاف حقایق و افعیّہ باعیانها از روی حقیقت و

لیکن قسم دوم وحی انکشافی ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ نفس نبوی پر عالم غیب میں اپنے استغراق کی وجہ سے اور کلیہ مجردات عالیہ اور عقول مجردہ اور جملہ عوامل جبروت اور ملکوت اعلیٰ اور ملکوت ادنیٰ اور دہر اور سرمد کے ساتھ اپنے دائمی اتصال کامل کے سبب سے اور ابداع اور اختراع اور الواح قدسیہ کے مراتب پر اپنے احاطہ کی جہت سے اور عقل فعال وغیرہ کے ذریعہ سے اُن عالموں کی پوشیدہ باتیں ظاہر ہوتی رہتی ہیں اور چونکہ یہ مجردات محض مشاہدہ اور عادتاً دیکھنے کے قابل نہیں ہیں پس یہ علوم جو ان سے ظاہر اور مستفاد ہوتے ہیں نفس نبی کے لئے مرایا میں ضوؤن کے انعکاس کی مانند حاصل ہوتے ہیں۔ لہذا نبی کے اس قسم کے علوم اور اس کے معلوماًت غیبی اپنے حصول میں جملہ قوی سے مستغنی ہوتے ہیں اور ان کا انعکاس آلات مادی میں اور انطباع قوای نفسانی میں مثل پردہ جلیدی اور حس مشترک اور خیال وغیرہ کے یہاں تک کہ راہ داخل سے جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں ہرگز ممکن نہیں ہے اس لئے کہ حس مشترک میں انتشار اور انطباع جو مانند آئینہ دو رویہ کے ہے فقط طریقی داخل سے اُن امور میں ممکن ہے کہ خیال اور وہم جن میں کوئی دخل رکھتے ہوں کہ قوت خیال اور شدت واہمہ کی وجہ سے داخل کی راہ سے حس مشترک میں منتقل اور منطبع ہو جاتا ہے اور حالت مشاہدہ حاصل ہوتی ہے جیسا کہ بُزجین (Pleuratic) التباب یعنی درم لریہ کہ جس سے ہڈیاں ہونتا ہے) یعنی برسام کے پیاروں اور مجنونوں اور بعض یا صفت صوبہ

واقعیت از ناحیه مجزواتِ محضه بانعکاس حقیقی در نفس نبویّه حاصل  
 میباشد و اصلاً قوه و هم قوه خیال را در حصول آن مدخلیتت  
 نیست پس انطباع صور آنها در حس مشترک ممکن نخواهد بود -  
 ازین بیان مختصر معلوم شد بطلان آنچه بعضی بزرگان فلاسفه و  
 صوفیّه در موضوع وحی گفته اند و مردم را بضلالت انداخته اند  
 ملخص مقاله فلاسفه اینست چون حس مشترک مانند آئینه دو  
 روچه داخل و چسب خارجی دارد پس انطباع صور آنها در آن از  
 طریق داخل نیز ممکن است مثل طریق خارج و چون حقیقت  
 ابصار و مشاهده همان انطباع صورت در حس مشترک میباشد  
 اگرچه از طریق داخل بوده باشد و شرط نیست از طریق خارج  
 بوده باشد زیرا که مشاهده بالذات همان صورت منطبق در حس  
 مشترک است و صاحب آن صورت که در خارج و مادی  
 میباشد مشهود بالعرض است پس نفوس نورانیّه انبیاء بجهت  
 قدرتِ علائق جسمیّه و حواجز مادیّه و بسبب احاطه آنها بچوانب  
 متجاذبه اتصال بمادی عالیّه دارند آنچه بسبب این اتصال  
 از عالم غیب بصورت کلیّه اخذ می نمایند قوه خیال که محاکات  
 در او طبیعی میباشد آن صورت کلیّه را در خود خیال بصورت جزئیّه  
 منطبق می نماید و به حس مشترک منتقل می نماید پس محسوس و مشهود  
 میشود زیرا که حقیقت احساس و مشاهده انتقاش و انطباع

کرنے والے اہل شطیاتیہ و مجذوب میں ظاہر ہوتا ہے لیکن چونکہ علوم نبوی مذکورہ صرف حقایق و افعیہ کا انکشاف ہے جو اپنی اصلیت کے ساتھ از روئے حقیقت و واقعیت مقام مجردات محضہ سے بذریعہ انعکاس حقیقی کے نفس نبویہ میں حاصل ہوتا ہے اور اصل میں قوتہ و ہم اور قوتہ خیال کو اس کے حاصل کرنے میں کوئی دخل نہیں ہوتا پس ان کی صورت کا انطباق حس مشترک میں ممکن نہ ہوگا اس بیان مختصر سے اس کا بطلان ہو گیا جو کہ بعض بزرگان فلاسفہ اور صوفیہ نے موضوع وحی کے بارہ میں کہا ہے اور آدمیوں کو گمراہی میں ڈالا ہے بیان فلاسفہ کا خلاصہ یہ ہے چونکہ حس مشترک آئینہ دور کی مثل ہے رومی داخلی اور رومی خارجی رکھتا ہے پس انطباق صورتوں کا داخل کے راستہ سے بھی ہونا ممکن ہے جیسا کہ باہر کے راستہ سے۔ اور چونکہ حقیقت دیکھنے اور مشاہدہ کی وہی صورت کا حس مشترک میں چھپ جانا ہوتا ہے اگرچہ اندر کی طرف سے کیوں نہ ہو اور یہ شرط نہیں ہے کہ خارج سے ہی ہو کیونکہ مشاہدہ بالذات وہی صورت منطبع حس مشترک میں ہوتی ہے۔ اور صاحب اس صورت کا جو باہر ہے اور مادی ہے وہ مشہور بالعرض ہے پس نفوس نورانیہ انبیاء کی علائق جسمیہ کے سبب سے اور مادی رکاوٹوں کی وجہ سے اور جو انبیا متجاذبہ کی طرف مبادی علیہ کے ساتھ ان کے گھیر لینے کی جہت سے انصال رکھتے ہیں اور جو کچھ اس انصال کے سبب سے عالم غیب سے بصورت کلیہ اخذ کرتے ہیں قوتہ خیال جس میں محاکات یعنی نقلی طبعی ہوتی ہے اس صورت کلیہ کو خود خیال ہی بصورت جزئیہ منطبع کرتی ہے اور



صورت در حس مشترک می باشد خواه بطور صعود از عالم ماده بواسطه حس ابصار می ظاهر می شود و خواه بطور تریول از عالم نفس به خیال و حس مشترک از طریق داخل باشد و همچنین است حال سماع اصوات فلاسفه این را وحی صریح نامیده اند یعنی وحی را تشبیه اوام مبروسمین توهم نموده اند و این عقیده باطل است چنانچه بسبب بطلان آن اشاره نمودیم و گفتیم که اصلاً قوه خیال و واهمه را در وحی انکشافی بالأتصال که بے واسطه تلقی میشود هیچ مدخلیت نمی باشد و محاکات قوه خیال در عالم نفس منحصر است بافعال ایجادیه نفس از تصورات و اذاعات جزئیة و تطبیق کلی بر افرادش فقط - و در این مقام ممکن نیست و در وحی شهودی از طریق خارج انطباع صور و اصوات در حس مشترک حاصل میگردد نه از طریق داخل به تفصیلیکه بیان نمودیم -

فلاسفه چون قاعده الواحد لا یصدُر منه الا الواحد را مسلم دانسته اند و بحکم همین قاعده و برای ربطه حادث تقدیم عقول عشره مجردة اثبات نموده اند انهارا عقول طولیه نامیده اند بجهت اینکه هر عقل سابق را علت وجود عقل لاحق تصور نموده اند و عقل عاشر را که عقل فقال نامیده اند مدبر کلیه عالم گویند دانسته اند

حس مشترک کی طرف منتقل کرتی ہے پھر محسوس اور مشہود ہو جاتی ہے کیونکہ احساس کی حقیقت اور انتقاش کا مشاہدہ صورت کا حس مشترک میں طبع ہو جانا ہوا کرتا ہے خواہ بطور صعود عالم مادہ سے بذریعہ حس نظر ظاہری کے ہو یا بطور نزول عالم نفس سے خیال اور حس مشترک کے ساتھ اندر کے راستے سے ہو اور یہی حال آوازوں کے سننے کا ہے۔ فلاسفہ نے اس کا نام وحی صریح رکھا ہے یعنی وحی کو برسام کے بیماریوں کے ادیام کے شبیہہ توہم کیا ہے اور یہ عقیدہ باطل ہے چنانچہ اس کے باطل ہونے کے سبب کی طرف ہم نے اشارہ دیا ہے اور کہہ دیا ہے کہ اصل میں قوت خیال اور واہمہ کو وحی انکشافی بالانصاف میں جو کہ بے واسطہ حاصل ہوتی ہے کوئی دخل نہیں ہے اور عالم نفس میں قوت خیال کی نقالی اُن افعال پر منحصر ہے جو کہ نفس تصورات اور اذعانات جزئی اور نقطہ افراد پر تطبیق کلی سے ایجاد کرتا ہے اور اس مقام میں یہ ممکن نہیں ہے اور وحی شہودی میں خارج کے راستے سے صورت کا نقش اور آوازیں حس مشترک میں حاصل ہوتی ہیں طرقتی داخل سے نہیں جیسا کہ ہم نے مفصل بیان کر دیا ہے۔

فلاسفوں نے چونکہ یہ کلیہ تسلیم کر لیا ہے کہ واحد سے صرف واحد شے نکل سکتی ہے اور اسی قاعدہ کے ماتحت اور حادث کا ربط قدیم کے ساتھ قائم کرنے کو عقول عشرہ مجردہ کو ثابت کیا ہے اور ان کا نام عقول طولیہ رکھا ہے کیونکہ ہر عقل سابق کو عقل لاحق کی علت مانا ہے اور عقل عاشرہ کو جس کا نام عقل نقال رکھا ہے تمام عالم تکوینی کا مدبر سمجھا ہے

بنا بر این اصول خودشان وحی را نیز منحصر بآخوذ از عقل فعال  
دانسته اند و گفته اند که جبرئیل در لسان شاعر عبارت از عقل  
فعال می باشد و عقل فعال مجرد صرف است قابل مشاهده و  
انطباع در قوای نفسانیه هیچ وجه نمی باشد لهذا مجبور شده گفته  
اند که مشاهده و احساس جبرئیل یعنی عقل فعال بواسطه خیال  
بطریق انطباع داخل حاصل شده است۔

ما میگوئیم۔ اولاً ما معتقد بوجود مجردات صرفه و مجردات مثالیه  
می باشیم لیکن اعداد عقلی عشره و علیت هر سابق آنها بر اے  
لاحق و مدبر بودن عقل عاشر (عقل فعال) بر اے کل عالم تکوین  
همه و عادی بدون دلیل می باشند چنانچه در علم فلسفه تفصیلاً اثبات  
نموده ایم۔

ثانیاً عبارت بودن جبرئیل در لسان شاعر از عقل فعال  
نیز ادعای بدون دلیل است۔ دلیل عقلی و نقلی باین معنی  
نیست بلکه از عقل و شرع خلاف این معنی ثابت شده است  
در سوره (والنجم) آیات ۳ و ۴ و ۵ و ۶ ملاحظه شود

ثالثاً منحصر دانستن وحی بیک قسم مرأخوذ از مجردات  
بے وجه است چنانکه در بیانات ما معلوم شد که وحی شهودی  
قسم دیگری است علیحدہ۔

اپنے اس اصول کی بنا پر وحی کو بھی عقل فعال سے مأخوذ ہونے پر منحصر سمجھا ہے اور یوں کہا ہے کہ جبرئیل لسان شارع میں عقل فعال سے مراد ہے اور عقل فعال جو مجرد صرف ہے مشاہدے کے اور قوای نفسانیہ میں انطباع کے قابل کسی وجہ سے بھی نہیں ہوتی اس لئے فلاسفہ مجبور ہو گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ جبرئیل یعنی عقل فعال کا مشاہدہ واحساس خیال کے ذریعہ سے انطباع داخلی کے طریق سے حاصل ہوتا ہے ہم کہتے ہیں کہ اولاً ہم وجود مجردات صرف اور مجردات مثالیہ کے معتقد ہیں لیکن عقول عشرہ کی تعداد اور ان کے ہر سابق کا ہر لاحق کے لئے علت ہونا اور عقل عاشر (عقل فعال) کا کل عالم تکوین کا مدبر ہونا یہ تمام دعاوی بلا دلیل ہیں چنانچہ علم فلسفہ میں ہم نے تفصیلاً ثابت کیا ہے۔

ثانیاً جبرئیل کا لسان شارع میں عقل فعال سے تعبیر کرنا دعویٰ بلا دلیل ہے کوئی دلیل عقلی یا دلیل نقلی اس کے متعلق نہیں ہے بلکہ عقل اور شرع کی رو سے اُس کے خلاف ثابت ہوتا ہے۔

سورہ وانعم آیات ۱۳ د ۱۶ د ۱۸ ملاحظہ ہوں۔

ثالثاً وحی کو ایک قسم میں منحصر جانتا بھی اور مأخوذ از مجردات جانتا ہے وجہ ہے جیسا کہ ہمارے بیانات سے معلوم ہوا کہ وحی شہودی ایک دوسری علیحدہ قسم ہے ♦

## بیان الہام

### الہام چہار قسم است

اول - الہام فطری است کہ از شئون تکوینیہ است مثل اینکه باری تعالیٰ بخلقت عقل فطری برائے نفس ناطقہ الہام خیر و شر و فحور و تقویٰ فرمودہ است سورہ والشمس آیہ ۸ و مثل الہام وحی نحل کہ سابقاً ذکر شد -

دوم - الہام حدسی است چون نفوس بشریہ برائے استکشاف حقایق و استفاضہ علوم نظریہ از مبادی عالیہ محتاج می باشند بقوہ خیال و بفکر و ترتیب مقدمات و حدود و سطی و تنظیم ادلہ و براہین اثبیہ و دلیلیہ تا اینکه بہ نتائج انہا برسند لکن اذکیاء را گاہے بطریق حدس نتیجہ وحدہ وسط دفعتاً حاصل میشود باسرع وقت این است الہام حدسی -

سیتم الہام خطوری است برائے ہمہ بشر خطور افعال ضروری است و مبداء صدور کلیتہ افعال بشری باشد بعد از خطور تصور فائدہ فعل و ملائمت یا منافرتش میشود و ازاں تصور فائدہ ملائمت شوق حاصل میگردد و از تاکد شوق عدم حاصل میشود و از قوت عدم جزم پیدا میشود بعد ازاں انبعاث عضلات میشود فعل حاصل گردد -

چہارم - الہام النبویہ است کہ عمدہ مقصود ما اینست

## بیان الہام

الہام چار قسم کا ہے

اول الہام فطری ہے کہ تکوین کی شان سے ہے مثل اس کے کہ باری تعالیٰ نے عقل فطری کے ساتھ نفس ناطقہ کے واسطے الہام خیر اور شر اور فجور اور تقویٰ فرمایا ہے مثل سورہ و الشمس آیہ ۸ اور مثل الہام وحی نحل کہ سابقاً ذکر ہوا (ص ۵)

دوم الہام حدسی ہے چوں کہ نفوس بشری حقائق کے دریافت کرنے کے لئے اور علوم نظریہ کے مبادی عالیہ حاصل کرنے کے لئے قوہ خیال اور فکر اور ترتیب مقدمات اور حدود و سلی اور تنظیم ادلہ اور براہین اثنیہ اور لبتیہ کے محتاج بہا تاکہ ان کے نتائج کو پہنچیں لیکن اذکیا کو کبھی حدس کے طریقہ سے نتیجہ اور حد وسط و نفعہ حاصل ہو جاتے ہیں جس میں دیر نہیں لگتی یہ الہام حدسی ہے۔

سوم الہام خطوری ہے۔ تمام آدمیوں کو خطور افعال ضروری ہے اور خطور دل میں ایک بات کا آنا، صدور کلیہ افعال بشر کا مبداء ہوتا ہے فائدہ فعل و طامنت (پسندیدگی) یا منافرت کا تصور دل میں فعل کے خیال آنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور شوق کے تاکد سے عزم حاصل ہوتا ہے اور قوۃ عزم (ارادہ) سے جزم و استقلال حاصل ہوتا ہے بعد اس کے عضلات میں اجراء حرکت ہوتا ہے۔

چہارم الہام نبوۃ ہے اور یہی اصلی مقصود ہماری بحث کا ہے

و آل بر دو قسم است

اول امام نتائج دوم امام مبادی

اول اینست که نفوس شریفه انبیاء از حیث قوت و

شدت صفا و ضیاء فطری در مرتبه یکا و زیره تملیضی و ولوم تمسسه ناره  
بلکه بالاتر از آن می باشند و حاجت بمسائل فکری از قوه  
خیال ندارند - لهذا دفعتاً انبعاث نتائج نظریه و علوم حقیقیه و  
معلومات و اقیته بدون حجاب و ترویج بطور عین الیقین بمؤمن  
از هر خطا و خلائی در نفوس نبویه حاصل میشود بدون توسط  
ملک یا مشاهده -

دوم اینست که چون بمقادیر کل یعلم علی شاکلته کلیمه  
خطورات قلبیه بشر اثرات فطرت در شحات طینت و یا ثمرات  
ملکات مکتسبه میباشد و هر خطورے فقط مقتضی است برائے  
صدور فعل علت تامه نیست باین سبب هیچ اعتراض بر  
اخبار و احادیث طینت متوجه نمیشود -

پس خطورات نفس نبویه که از رشحات آن نفس مقدسه است

و از ملکات حاصله از مدرس و علمک مالک تکن تعلم ناشی  
میشود و ثمره اخلاق سامیه انک لعلی خلق عظیم می باشد  
بالکلیه مبادی صلاح مجتمع بشری و موجب سعادت عمومی است  
در هر دو نشأه

اور یہ دو قسم کا ہوتا ہے -

اول الہام نتائج دوم الہام مبادی

اول یہ ہے کہ انبیاء کے نفوس شریفہ قوت اور شدت صفا

اور ضیاء فطری کے سبب سے مرتبہ میں یکا در تہا یعنی ولولم تہسنا  
اغتریب ہے کہ آگ روشن ہو جائے اس کا تیل اگر چہ آگ نے نہ چھو آ ہو بلکہ  
اس سے بھی بالاتر ہوتے ہیں اور قوہ خیال کی آتش فکر سے انصال کی  
حاجت نہیں رکھتے لہذا نفوس نبویہ کو دفعتاً نتائج نظر یہ کی برائی نگیستی  
اور علوم حقیقیہ اور معلومات واقعیہ بلا حجاب اور تردید کے اور بطور عین البقین

اور ہر خطا اور خلاف سے محفوظ اور بلا توسط تلک یا مشاہدہ حاصل ہوتے ہیں

دوم الہام مبادی یہ ہے کہ (موجب ہر شخص اپنے طریق پر کام کرتا ہے)

تمام خطورات قلبی بشر فطرت کے اثر اور طبیعت کے قطرے اور ملکات  
مکتبہ کے پھل ہوتے ہیں اور ہر خطور فقط صدور فعل کا مقتضی ہوتا ہے  
لیکن علت تاثر نہیں ہوتا اس لئے کوئی اعتراض اخبار اور احادیث  
طبعت پر نہیں ہوتا۔

بس نفس نبویہ کے خطورات جو کہ اس نفس مقدسہ کے قطرات ہوتے

ہیں اور ملکات حامدہ تعلیم گاہ و علمک ما لہ لکن تعلمہ سے پیدا

ہوتے ہیں اور اخلاق سامیہ کے ثمرانک لعلی خلق عظیم سے تمام تر

جماعت بشری کی صلاح کے مبادی اور سعادت عمومی کے موجب

دونوں جہاں میں ہوتے ہیں۔



اینست الهام مبادی فرق هر دو قسم الهام النبوه پاهر  
دو قسم وحی النبوه واضح است -

## مطلب سیم

میزان صحت قول مدعی وحی و نبوت اجتماع امور

است -

اول آنکه باید متصف بوده باشد بکلیه اوصاف حمیده  
وخصائل محموده و جمیع مکارم سامیه مثل شرف نسب و  
علیّت و عصمت و اعقلیت و شجاعت و مبراء باشد از  
عیوب منفرة خلقاً و خلقاً و اصلاً و فرعاً و فاعل امور قبیحه نباشد  
دوم - آنکه بنی مسلم النبوة تکذیب نفرموده باشد نبوت  
آن مدعی نبوة را نه بعنوان خصوصى و نه بعنوان عمومى مثل  
لا ینبى بعدى زیرا که در این صورت عقل فطرى حکم بکذیب  
آن مدعی خواهد کرد -

سیم آنکه تعالیم آن مدعی منافی و مخالف با مستقلات  
احکام عقلیة نبوده باشد مثل شرک، تعدد اله، و عبادت  
غیر خدای تعالی ما از این جهت بعض کتب مقدسه مشتعل باین  
قبیل تعالیم مخالفه را تخریف شده میدانیم -

چهارم آنکه باید اظهار معجزه و خارق عادت بنماید یعنی  
خدای تعالی بدست او خارق عادات اظهار بفرماید تا اینکه

یہ الہام مبادی ہے۔ دونوں قسم کے الہام النبویہ کے فرق  
مخ دونوں قسم وحی النبویہ کے واضح ہیں \*

## مطلب سیم

مدعی وحی اور مدعی نبوت کے قول کی صحت کی میزان چند امور

کا جمع ہونا ہے۔

اول یہ کہ وہ مدعی کلبۃ اوصاف حمیدہ اور خصائل محمودہ اور  
کل مکارم سامیہ مثل شرف نسب و اعلیٰ و عصمت و عقلیت  
و شجاعت سے منصف ہو اور نفرت دلانے والے عیوب سے خلصاً  
اور خلصاً اور اصلاً اور فرعاً مبرا ہو اور امور قبیحہ کا ترکیب نہ ہونا ہو۔  
دوم یہ کہ بنی مسلم الثبوت نے اس مدعی نبوت کی نبوت کی تکذیب  
نہ خصوصی طور پر نہ عمومی طور پر مثل کالنبی بعدی نہ فرمائی ہو کیونکہ  
اس صورت میں عقل فطری اُس مدعی کے کذب پر حکم لگاتی  
ہے۔

سیم یہ کہ اس مدعی کے تعالیم احکام عقلیہ مستقل کے منافی  
اور مخالف نہ ہوں مثل شرک تعددِ الہ اور عبادات غیر خدا کے تعالے  
ہم اس لئے بعض کتب مقدسہ کو جو اس قسم کی تعلیم مخالفہ پر  
مشتمل ہیں تحریف شدہ سمجھتے ہیں۔

چہارم یہ کہ معجزہ اور خارق عادات دکھلائے یعنی خدایتعالیٰ  
اُس کے ہاتھ سے خارق عادات ظاہر فرمائے۔ یہاں تک کہ

انعام و مغلوبیت او لازم نیاید -

پس از در قرآن مجید برائے انبیاء معجزات و خوارق  
 عادات اثبات فرموده است از قبیل پد بیضاء و فرق بحر و  
 و قد پ عصا باژده و احیاء موتی و ابراء اکمه و ابرص و اخرج  
 ناقه از صخره صماء و امثال اینها و چون رسول اکرم بنص قرآن مجید  
 اشرف و اعظم و خاتم انبیاء می باشد پس البته معجزه اش نیز  
 اشرف و اعظم از معجزات مذکوره سائر انبیاء می باشد و  
 همین در ثبوت معجزه عظیمش اجمالاً کافی است اگر چه تفصیل  
 و تعیین آنها را ذکر ننماییم زیرا که معقول نیست در کلام آلهی  
 ان همه معجزات برائے دیگر انبیاء اثبات نماید و خودش که  
 اشرف و اعظم از همه آنها بوده باشد نظیر معجزه آنها را اظهار  
 نفرموده باشد بلکه اعظم از معجزات آنها نداشته باشد - بلی  
 هر گاه کسی معجزه نداشته باشد معجزات انبیاء را نیز انکار مینماید  
 تا بتواند ادعا کند که نبی بلا معجزه است مثل موستان مذاهب  
 باطله از قبیل فرقه ضالّه بهائیه و امثال آنها و اگر بعض اتباع  
 آنها بعد از مدتی فهمیده است که اساس نبوت بدون  
 معجزه غلط است برائے اغفال عوام الناس نفوذ و پیش  
 رفت را معجزه قرار داده است نفهمیده است که اثبات لزوم<sup>اخص</sup>  
 بلازم اعم از اوضاع معاطات است این غلط اشنع و افصح از غلط متبوعش میباشد

اُس کا لاجواب ہونا اور اُس کی مغلوبیت لازم نہ آئے۔

ہذا قرآن مجید میں معجزات اور خوارق عادات انبیاء کو ثابت فرمایا ہے جیسے ید بیضا فرق بحر قنقب عصا باثر دھا اور مردوں کو جلانا اور اندھے اور مبروص کو تندرست کرنا اور سخت پتھر سے ناقہ کا نکالنا وغیرہ اور چونکہ رسول اکرم نص قرآن مجید سے اشرف اور اعظم انبیا ہیں۔ پس البتہ آپ کا معجزہ بھی اشرف اور اعظم معجزات مذکورہ تمام انبیاء سے ہوگا اور یہی آپ کے معجزہ عظمیٰ کے ثبوت میں مجملًا کافی ہے اگرچہ ان کی تفصیل اور تعیین کا ہم ذکر نہیں کرتے کیونکہ یہ بات معقول نہیں ہے کہ کلام الہی میں تمام معجزات دوسرے نبیوں کیلئے ثابت کریں اور خود جو اشرف انبیا ہوں ان کے معجزوں کی نظیر ظاہر نہ فرمائی ہو بلکہ اُنکے معجزات میں سے سب سے بڑا معجزہ نہ رکھتا ہو اُن جسوت کوئی شخص معجزہ نہ رکھتا ہو وہ دوسرے انبیاء کے معجزوں سے انکار کرتا ہے تاکہ یہ دعویٰ کر سکے کہ نبی بلا معجزہ ہے جیسے مذاہب باطلہ کے بانی مثل فرقہ گمراہ بھائی اور مثل ان کے اور اگر بعض ان کے پیرو مدت کے بعد یہ سمجھتے ہیں کہ بنیاد نبوت کی بلا معجزہ غلط ہے تو لوگوں کو غافل کرنے کے لئے نفوذ اور ترقی کو معجزہ قرار دیتے ہیں اور نہیں سمجھتے ہیں کہ ثابت کرنا خاص ملزوم کا اعم لازم کے ذریعہ سے ظاہر ترین مغالطہ ہے اور یہ غلط قبیح تر اور انفع تر اس کے ماننے والوں کی غلط کاری سے ہوتا ہے۔

قرآن مجید در بلاغت و فصاحت و محتویاتش اعلیٰ ترین معجزات می باشد که ان عارف الهی و مصلح اعظم دینی و اجتماعی و مخبر از مغیبات خاتم انبیاء صلی الله علیه و اله و سلم در مقام تحدی آورده است و دعوتش بر ضد ادیان و اخلاق و عادات و ریاست و سلطنت و اهوای ان مردم بوده است و ازاں فصحاء عالم که متخصص در فصاحت و بارع در بلاغت و اهل لسان و خبره و صاحبان سلطنت و صولت و اقتدار و ثروت بودند همین قدر قانع شد که یک سوره نظیر قرآن را بیاورند تا اینکه از دعوی خودش دست بردار و ان فصحاء نتوانستند و عاجز شدند و حاضر شدند بکشته شدن اسارت عیال و اولاد و اضمحلال ثروت و سلطنت و عقائد شان و نتوانستند یک سوره نظیر قرآن را بیاورند تا محفوظ بمانند همین عجز ایشان برهان بزرگه می باشد برائے اثبات اعجاز قرآن شریف بآنکه انان که اهل لسان و خبره بودند فهمیدند و شناختند فصاحت و بلاغت خارج از حد طاقت بشر را انما مانند غیر اهل لسان از مستشرقین او روپا و متعربین سائر ملوک نبودند که نفهمیده تزویج الفاظ و تحسین عبارات و تنسیق کلمات را فصاحت و بلاغت پندارند نفهمیده اعتراضات نمایند شعر عجب نبود که از قرآن نصیبش نیست جز حرفی که از خود شنید

قرآن مجید اپنی بلاغت اور فصاحت اور مضامین کے اعتباراً سے اعلیٰ ترین معجزہ ہے کہ اس خدا شناس اور مصلح اعظم دینی اور مخبر حالات غیب خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مقام مقابلہ میں پیش کیا ہے اور اُس کی دعوت بر خلاف دیتوں اور اخلاقوں اور عادتوں اور ریاستوں اور سلطنتوں اور ہوا کے نفس امارتوں اور ان آدمیوں کے رہی ہے اور اُن فصیحان عالم سے جو کہ فصاحت میں مخصوص تھے اور بلاغت میں بڑھے ہوئے تھے اور اہل زبان اور صاحبان علم کامل اور صاحبان سلطنت اور صولت اور اقتدار اور ثروت تھے صرف اسی قدر پر فطرت کی کہ ایک سورہ نظیر قرآن کلاویں تاکہ آپ اپنے دعویٰ سے دست بردار ہو جائیں فصیحان نہیں لاسکے اور عاجز ہو گئے اور مارے جانے کو اور عیال اطفال کے قید ہونے کو اور دوستانہ اور سلطنت اور اپنے عقاید کے مضمحل ہونے کو قبول کیا اور ایک سورہ مثل قرآن کے پیش نہ کر سکے تاکہ محفوظ رہتے پس یہی اہلی عاجزی اعجاز قرآن شریف کے ثبوت میں دلیل بزرگ ہے۔ ہاں وہ لوگ جو اہل لسان اور عالمان کامل تھے سمجھ گئے اور جان گئے کہ یہ فصاحت اور بلاغت حد طاقت بشر سے خارج ہے وہ لوگ غیر اہل زبان مستشرقین یورپ اور تمام ممالک کے عربی دانوں کی مانند نہ تھے کہ بغیر سمجھے ہوئے الفاظ کی طمع کاری خوبی عبارات ترتیب کلمات کو فصاحت اور بلاغت تصور کرتے ہیں اور بلا سمجھے ہوئے اعتراض کرتے ہیں شاعر جس حیرت کی جا قرآن کے بہرہ ہوا انکو کہ سورج سے

جز گرمی نه بیند چشم نابینا - انہا شاہسواران میدان فصاحت  
 و بلاغت و انشاء کنندگان اثنالِ معلقات سبعمی بودند دانستند  
 کہ در موضوعات سامیہ موجودہ در قرآن شریف از انحاء حقایق  
 و فنون معارف و انواع علوم و معیبات بان نحو استقامت  
 مسلک و اطرا و مجری و مطابقت مقتضیات احوال برائے  
 بشر یک آیه ممکن نیست بتواند نظیر ان را بگوید غزل و حماس است  
 و نسیب و مدح و تشبیب نہ بود تا کہ خیالات فصحاء عرب  
 باند رجب برسد - باین جهت انہا در موقف حیرت و وہمشت  
 ایستادند از شدت مبہوتی از خار قیتش سحرش نامیدند بعد تسلیم  
 شدند چنانکہ سحرہ فرعون چون اہل خبرہ بودند از مشاہدہٴ اعجاز  
 کلیم اللہ مبہوت و متحیر شدند - بلے اہل لسان و اہل خبرہ  
 فہمیدند و مبہوت شدند و فتنیکہ دیدند کہ از ہمیں حروف میت  
 و ہشتگانہ و از ہمیں کلمات مالوفہ و مؤتلفہ ازاں حروف قدرت  
 خداوندی ترکیب و تألیف ایجاد نموده است بشر را قوہٴ معارضہ  
 ان نیست - لہذا عاجز ماندند اگر یک آیه در معارضہ گفتہ بودند  
 تا بسخ ان را ضبط میکرد -

ایں نبی اعظم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم صاحب معجزات عظمیٰ  
 تعالیم و قوانین و احکامی از جانب حضرت رب العزہ جلّت عنہ

سوا گرمی کے اندھا کچھ نہیں پاتا۔ وہ عرب کے لوگ تو فصاحت اور بلاغت کے میدان کے شہسوار اور سب سے معلقہ سی نظموں کے لکھنے والے تھے وہ سمجھ گئے تھے کہ اس طرح کی استقامت مسک اور روانی بیان اور مطابقت مقتضیات احوال کے ساتھ طرح طرح کے حقائق اور فنون معارف اور قسم قسم کے علوم اور امور غیب کے متعلق قرآن مجید کے بلند مضامین میں کہ ممکن نہیں ہے کہ انسان ایک آدھ کی بھی نظیر لاسکے۔ غزل حماسی (دہاوری) تو صیغہ زمانہ مدح تشبیہ نہ تھی تاکہ خیال فصاحت عرب اس درجہ تک پہنچتے اس وجہ سے وہ مقام حیرت اور خوف میں کھڑے رہ گئے شدت بہوتی سے اور اس کی خارقیت سے سحر کئے گئے اور بعد مان گئے جس طرح پر فرعون کے جادوگر جو بڑے بڑے کامل تھے اعجاز حکیم اللہ کو دیکھ کر مبہوت اور متحیر ہو گئے۔ ہاں اہل لسان اور کاملین علم سمجھ گئے اور مبہوت ہو گئے جس وقت انہوں نے دیکھا کہ انہیں ۲۸ حروف میں سے اور انہیں کلمات رائج اور مرکبہ حروف میں سے قدرت خداوندی نے ایک ترکیب اور تالیف ایجاد کی ہے بشر کو قوت اس کے مقابلہ کی نہیں ہے لہذا عاجز رہے اگر ایک آیت بھی اس کے مقابل کتے تو تاریخ میں لکھا ہوتا۔

یہ نبی اعظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحب معجزات عظمیٰ تعلیم اور قوانین اور احکام حضرت رب العزت جلالت عظمت،



آوردہ است کہ برائے عموم بشر در جمیع اقطار و امصار  
 و اکمنہ و از منہ تا قیام قیامت کافی است و بہمین بہترین  
 اسلام ناسخ جمیع ادیان و خاتم ادیان است -

ما تفصیل فلسفہ دیانت و ستر طبیعی نجد و ادیان و بسبب  
 عقلی خاتمیت دین اسلام را مفصلاً در رسالہ مخصوصہ ذکر  
 نمودہ ایم این مقام گنجائش بسط و تفصیل ندارد -

اجمالاً میگوئیم تعالیم و قوانین دین اسلام روی یک  
 اساس متین و محکم از حکمت بنا شدہ است کہ لے الابد  
 بیچ و جہ رخنہ و تر زرع در او ممکن نیست مبادی اسلام  
 با تمام مطابق عقل فطری عاری از شوائب اوہام است و  
 مبنی می باشد بر اساس مستحکم حسن و قبح عقلی کہ ساری است  
 در عموم بشر و ذوی العقول در جمیع از منہ و اکمنہ و مبرا می باشد  
 از کلیہ خرافات اعتقادات و فاسدات عادات و مآلوفات  
 عنصری و قومی این امتیاز برائے بیچ یک از ادیان و شرایع  
 سناویہ حاصل نیست - لہذا دعوت بسوی دین اسلام  
 عمومی و ابدی شدہ است -

ف  
 ارکان تعالیم اسلام - اول اقرار بصانع واحد و اعتقاد  
 بنسب او است بطورے صریح و واضح مقرر شدہ است کہ  
 مزید بر او متصور و معقول نیست - لہذا در توحید اصلاً

کی جانب سے لائے ہیں کہ عموم بشر کے لئے جمیع اقطار اور  
امصار اور اکنہ اور ازمہ میں تا قیام قیامت کافی ہیں اور وہی  
وجہ سے دین اسلام تمام دینوں کا نسخہ ہے اور تمام دینوں کا خاتم ہے  
ہم نے فلسفہ دیانت کی تفصیل اور تجدد ادیان کا سبب عقلی  
خائیت دین اسلام کو مفصلاً رسالہ مخصوصہ میں ذکر کیا ہے یہ  
مقام بسط اور تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا۔

اجمالاً یہ ہے کہ تعالیم اور قوانین دین اسلام ایک اساس  
مضبوط اور محکم حکمت پر مبنی ہیں کہ اب تک کسی وجہ سے اس  
میں رخنہ اور جنبش ممکن نہیں مبادی اسلام تماماً متر مطابق عقل  
فطری ہر مشبہ اور وہم سے خالی ہیں اور بنیاد مستحکم  
حسن اور قبح عقلی پر مبنی ہیں جو کہ عموم بشر اور ذوی العقول تمام  
زمانوں اور مقاموں میں جاری اور ساری ہے اور کلیہ خرافات اعتقادات  
اور فاسدات عادات اور عنصری اور قومی ملاوٹوں سے پاک ہے  
یہ امتیاز کسی ایک دین کے لئے دینوں میں سے اور شرایع  
میں سے کسی شرع سادہ کو حاصل نہیں ہے لہذا دعوت  
طرف دین اسلام کے عمومی اور ابدی ہے۔

ارکان تعالیم اسلام یہ ہیں۔ اول اقرار صالح واحد کا اور اقرار  
قیامت کا ہے۔ یہ امور ایسے صریح اور واضح طریق کے ساتھ مقرر ہوئے  
ہیں کہ اس سے زیادہ متصور اور معقول نہیں ہیں۔ لہذا توحید میں ذرا

غموضی و شوائبی از حلول و اتحاد و تشبیه و تعطیل و امثال  
 آنها که در ادیان دیگر پیدا شده است نیست -  
 و در معاد مقدار ضروری که لازم لاینفک اقرار بصانع  
 و تکالیف است مقرر گردیده است -

صفات ذاتیه و صفات فعلیه در ذات احدیت و نبوت  
 و امامت از اقسام این رکن می باشند که برائے شرح این  
 اجمال کتابها ضرور است -

دوم - افعال بشری است که تعلق بنشأة آخرت دارد  
 عبادات می باشند که هر یک از ازاں عبادات مستقلاً از  
 موجبات سعادت حقیقیه و توجهات خضوعی ارواح و نفوس  
 بسوی عظمت مقام شایخ الوهیت و از اسباب استمرار  
 تذکر و ظایف عبودیت و رفض انغماس در علایق مادیه و  
 بدنیة و یگانة علاج منحصرتفضیلات شهوات و غضب قوائے  
 نفسیه میباشد الصلوة معراج المؤمن (حدیث نبوی)  
 ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر (قرآن مجید)  
 احصاء اسرار عبادات و محسنات آنها را مجلدات ضخیمه  
 ضرور است که اقسام عدیده درین رکن و در رکن سیم  
 مندرج می باشد که در کتب فقهیه و دینییه کاملاً بیان  
 شده اند -

بھی شک و شبہ حلول اور اتحاد اور تشبیہ اور تعطیل کا اور مثل ان کے جو دوسرے دینوں میں پیدا ہو گیا ہے نہیں ہے۔ اور معاد میں مقدار ضروری جو اقرار صانع حقیقی اور تکالیف کی لازم لایتنک ہے مقرر کر دی گئی ہے۔

صفات ذاتیہ اور صفات فعلیہ ذات خدا میں اور نبوت اور امامت اسی رکن کے اقسام ہیں سے ہیں کہ اس اجمال کی شرح کے واسطے کتابیں چاہئیں۔

دوم افعال بشری ہیں جن کا تعلق عالم آخرت سے ہے وہ عبادتیں ہیں کہ ہر ایک ان عبادتوں میں سے جو مستقل ہیں موجبات سعادت حقیقیہ اور توجہات خضوعی ارواح و نفوس عظمت الوہیت کے مقام بلند کی طرف اور یاد دہانی کے اسباب سے اور وظائف عبودیت اور علائق مادی اور بدنی میں غوطہ زنی سے بچنے کے لئے اور یگانہ علاج منحصر تقضیات شہوات و غضب توائے نفسانیہ ہوتا ہے (الصلوة معراج المؤمن) (حدیث) ان الصلوة تنتہی عن الفحشاء والمنکر وقرآن بمید) عبادات کے اسرار اور خوبیوں کے شمار کرنے کو مجلدات ضخیمہ مطلوب ہیں کہ اقسام عدیدہ اس رکن کے اور رکن سیم کے لکھے جائیں جو کہ کتب فقہیہ اور دینیہ میں کاملاً بیان ہوئے ہیں۔

سیتم۔ افعال بشری متعلق بانسظام امور مدنیہ و تمدنیہ بشری و اصلاح احوال معاش است دین اسلام در این موضوع دریائے بے پایانی است کہ مقتضیاتِ فطرت و طبیعت را کاملاً مرعی داشته قانونی برائے بشر وضع کرده است کہ عقل و وہم بشر را بیچ طمع مزید بر این باقی نیست دینے از ادیانِ سماویہ و قانونی از شرائع و ضعیبہ عشرِ معشار ہزارم آل را متکفل نیست اصولِ تساوی را در کلیتہ مرافق حیویہ و سایر حقوق و معاملات ما بین عموم بشر از مسلم و غیر مسلم مقرر فرمودہ است۔

محاسن و وضوح تعلیمات و قوانین اسلامی را کافی دانستہ طریقتہ دعوت را منحصر بنشر معارف اسلامی و حکومت عقلِ فطری فرمودہ لا اگر اہ فی الدین را عنوان دعوت مقرر فرمودہ است۔

جہاد مفروض فقط بکمتہ رفع تعرض معاندین و مانعین از نشر دعوتِ اسلامی و برائے فتح طریق دعوت بود کہ ممکن شوند از نشر قوانین اسلام در اقطارِ عالم کہ منتظر ظهور اسلام بودہ لہذا بعد از فتوحات احدی را مجبور باعتناق اسلام نفرمودہ اند تحصیل علوم را فریضہ عمومی قرار دادہ اند تہذیب اخلاق و تکمیل مکارم را اہتم مقاصد و غایات نبوتش مقرر فرمودہ

سیتم افعال بشری انتظام امور مدنیہ اور تمدن بشری اور اصلاح احوال معاش سے متعلق ہیں اور اس مقام میں دین اسلام دریائے بے پایاں ہے جس نے مقتضیات فطرت اور طبیعت کو کامل طور سے مرعی رکھ کر قانون بشر کے لئے وضع کر دیا ہے اور عقل اور وہم بشر کو کوئی خواہش اس سے زیادہ کی نہیں ہے ادیان سماویہ میں سے کوئی ایک بھی دین اور شریعہ وضعیہ میں سے ایک شریعت بھی اُس کے ہزاروں حصہ کے دسویں حصہ کی بھی متکفل و ضامن نہیں ہے۔ اصول مساوات کی بنا پر جملہ فوائد متعلق بجا اور تمام حقوق اور معاملات درمیان عموم بشر مسلم و غیر مسلم مقرر فرمادیئے ہیں۔ خوبیاں اور وضاحت تعلیمات اور قوانین اسلامی کو کافی جان کر طریقہ دعوت کو نشر معارف اسلامی اور حکومت عقل فطری پر منحصر فرما دیا ہے لا اکراہ فی الدین کو عنوان دعوت معین کیا ہے۔

جہاد جو فرض کیا گیا ہے وہ فقط رفع روک ٹوک معاندین اور مانعین نشر دعوت اسلامی کے لئے اور ماہ دعوت کے کھل جانے کے لئے تھا تاکہ اقطار عالم میں جو کہ منتظر ظہور اسلام کے تھے قوانین اسلام کے نشر پر متکثر ہو جائیں۔ لہذا بعد فتوحات کسی کو اسلام قبول کرنے کے لئے مجبور نہیں کیا اور تحصیل علوم کو فریضہ قرار دیا تہذیب اخلاق اور تکمیل مکارم کو اہم مقاصد اور آپ کی نبوت کے غایات مقرر فرمایا

است۔ زنگِ خرافات و اوهام را بصیقلِ توحید از الواح  
عقول زائل نموده است دین اسلام بشر را بسوی ترقیات  
روحی و جسمی و فکری سوق میدهد در ہائے شرافت بروی  
جمع بشر کشوده است بدون امتیاز عنصری و جنسی و صنفی  
ہر نفسی را در کلیتہ درجات کمالات و فضائل ذمی حق قرار  
داده است میتواند در سایہ سعی و کوشش ان را حائز  
شود بدین واسطہ علو ہمت و اعتماد بر نفس و مکارم سامیہ  
را در نفوس بشر ایجاد نموده است عموم افرادِ ملت را  
باتتباع براہین متقنہ و دلائل محکمہ مأمور فرمودہ ہمہ جا عقل  
فطری را مخاطب و حاکم قرار داده است امر بمعروف و  
نہی از منکر را ایجاب و عامل استمراری و دائمی برائے تخلیہ  
عقولِ عموم ناس بمعارفِ حقہ و تعدیل و تہذیب اخلاق  
و در بر از اخلاقِ رذیلہ و تکمیل سعادت دارین در ہر عصرے  
و دورے الے الأبد قرار داده است بعد از تبلیغ این دین  
کامل و مکمل بنوع بشر خطاب الیوم اکملت لکم دینکم  
متوجہ فرمودہ است پس محتاج بہیچ مکمل نیست کالتار  
علی المنار والشمس فی رابعۃ النہار میدرخشد حاجتے  
بہ بروز دہندہ دیگر ندارد۔

مادامیکہ عقل فطری در افراد بشر بحکم خلقت و غیرہ

ہے زنگ خرافات اور ادھام کو صیقل توحید کے ذریعہ سے  
 غفلوں کی تختیوں سے دہو ڈالا ہے۔ دین اسلام بشر کو  
 ترقیات روحی اور جسدی اور فکری کی طرف لے جاتا ہے  
 شرافت کے دروازوں کو جمیع بشر کے سامنے کھولتا ہے۔  
 بلا امتیاز عنصری اور جنسی اور صنفی ہر نفس کو تمام درجات  
 کمالات اور فضائل کیلئے حق دار قرار دیا ہے اور ہو سکتا ہے  
 کہ سعی اور کوشش کے سایہ میں ان پر قابض ہو جائے۔  
 اسی واسطے علو ہمت اور اعتماد بر نفس اور مکارم بزرگ  
 کو نفوس بشر میں ایجاد کیا ہے عموم افراد ملت کو براہین تقنی  
 اور دلائل محکمہ کے اتباع پر مامور فرمایا ہے ہر جگہ عقل فطری  
 کو مخاطب اور حاکم قرار دیا ہے امر معروف اور نہی منکر کو  
 ایجاب و عامل استمراری اور دائمی معارف حقہ سے عقول عموم  
 ناس کی آراستگی اور تعدیل اور تہذیب اخلاق اور پرہیز  
 اخلاق بذیلہ اور سعادت دارین کی تکمیل کیلئے ہر عصر میں اور ہر  
 دور میں ابد تک قرار دیا ہے۔ اس دین کامل اور مکمل کی تبلیغ  
 کے بعد نوع بشر کو خطاب ایوم اکملت لکم دینکم کی طرف  
 متوجہ فرمایا ہے بس اب کسی کتبیل کی حاجت نہیں ہے مانند نار  
 علی المنار اور مانند شمس فی رابیع النہاں چمکتا ہے کسی دوسرے بروز دہندگی ضرورت  
 نہیں

جب تک کہ عقل فطری افراد بشر میں بموجب خلقت کے



موجود است تعالیم اسلامی کنند و مضحک نخواهد شد مجدد  
 لازم نیست و چون حضرت حق تعالی این تعالیم را بر لای  
 نوع بشر تا قیام قیامت کافی وضع فرموده است - لهذا  
 رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم را خاتم النبیین در قرآن  
 مجید ملقب و مخاطب فرموده است و با مرحق فرموده است  
 لا نبی بعدی پس هیچ نحو نبوت بعد از او صحیح نیست و  
 هر مدعی نبوت باید تکذیب شود علی الخصوص کسانی  
 که ادعای منافی نموده اند زیرا که بیداهت حکم  
 استقلالی عقل فطری تناقض باطل و محال است حتی  
 الذی یستلزم التضاد عصمنا الله تعالی جمیعاً  
 من اتباع الهوی والتقول علی الله تعالی ووقفنا  
 لمرضاته انه ولی التوفیق والسلام علی من اتبع الهدی

---

اور فطرت کے موجود ہے تعالیم اسلامی کہ نہ اور مضحمل نہ ہونگے  
اس لئے مجدد لازم نہیں ہے اور چونکہ حضرت حق تعالیٰ نے  
ان تعالیم کو نوع بشر کے واسطے تا قیام قیامت کافی وضع  
فرما دیا ہے۔ لہذا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآن  
میں خاتم النبیین سے لقب اور مخاطب فرمایا ہے اور امر  
حق سے آپ نے فرمایا ہے لانی بعدی پس کسی نحو سے  
نبوت بعد آپ کے صحیح نہیں ہوتی اور چاہئے کہ ہر مدعی نبوت  
کی تکذیب کی جائے علی الخصوص ان لوگوں کی جنہوں نے  
ادعا ہائے متناقضہ کئے ہیں اس لئے بیداہست حکم استقلالاً  
عقل فطری تناقض باطل اور محال ہے حتی الذی یستلزم  
التضاد عصمنا اللہ تعالیٰ جیبعا من اتباع الہوی والتقول علی  
اللہ تعالیٰ ووقفنا لمرضاۃ انہ ولی التوفیق والسلام علی من اتبع الهدی۔

---

# برہانِ امامت

## محاضرہ دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### سوال

در ظہور امام دوازدهم چہ می فرماید تعیین وقت  
ظہور ایشان شدہ است یا نہ۔ آیا ممکن است کہ ملاقات  
نمایند ایشان را در زمان غیبتش یا نہ۔

### جواب

چوں در خصوص امام دوازدهم علیہ السلام جناب

# برہانِ امامت

## محاضرہ دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### سوال

امام دوازدهم کے ظہور کے بارہ میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ آپ کے ظہور کا وقت مقرر ہے یا نہیں۔ آیا آپ کے زمانہ غیبت میں کسی کی آپ سے ملاقات ممکن ہے یا نہیں۔

### جواب

چونکہ امام دوازدهم علیہ السلام کے بارہ میں خاص کر جناب

سید محمد علی جعفری صاحب جناب حاج سید عبداللہ رضوی صاحب و بعض دیگر از محترمین سوالاتی نموده اند در توضیح جواب از جمیع سوالات لازمست بیان امامت بطور اختصار و اقتصار بدلیل عقلی پس لابد می باشم از اشاره بچند مطلب -

## مطلب اول

موضوع هر مسئله از مسائل و هر قضیه از قضایا یک درجه و مرتبه معینہ از علمے دارد که تقدیم آن مسئله بر مسائل سابقہ بر او و موجب اختلال بحث در او میشود و هر علمے در مرتبہ مخصوصہ نسبت بعلوم دیگر مقرر است کہ مبادی مسائل علم متاخر و لاحق در علوم سابقہ بر او باید معلوم و اثبات شدہ باشد پس باید مبادی هر مسئلہ و مسائل سابقہ بر او قبل از بحث از آن مسئلہ مسلم بودہ باشد و مورد بیچ اعتراض نباشد - فعلی ہذا مرتبہ مسئلہ امامت کہ بعد از توحید و عدل و نبوت است - بادلہ قطعیہ و برابین عقلیہ ثابت و محقق شدہ است کہ صانع این عالم حادث خداے واحد قادر عالم عادل حکیم غنی مرید طاعات کارہ معاصی می باشد و محالست صدور قبیح و اخلاق باطاف واجبہ از خداوند حکیم متعال جلالت عظمتہ -

سید محمد علی جعفری صاحب و جناب حاج سید عبد اللہ رضوی صاحب اور بعض اور محترمین نے سوالات کئے ہیں جو اب کی توضیح میں تمام سوالات کے جواب لازم ہیں اختصار اور اقتصار کے ساتھ اور دلیل عقلی سے پس لایہ چند مطالب کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

## مطلب اول

مسائل میں سے ہر مسئلہ اور قضایا میں سے ہر قضیہ کا موضوع ایک درجہ اور مرتبہ معینہ کسی علم سے رکھتا ہے کہ پہلے بیان کر دینا اس مسئلہ کا مسائل سابقہ سے بحث میں خلل پڑ جانے کا موجب ہو جاتا ہے اور ہر ایک علم اپنے مرتبہ مخصوصہ میں دوسرے علموں کے ساتھ مقرر ہے کہ علم متاخر اور لاحق کے مسائل کے مبادی پہلے علوم میں قبل اس کے کہ اس مسئلہ میں بحث کی جائے گئے ہو چکے ہوں اور کسی اعتراض کے وارد ہونے کا محل باقی نہ رہے۔ پس علیٰ ہذا القیاس مرتبہ مسئلہ امامت کا جو بعد از توحید اور عدل اور نبوت ہے قطعی دلیلوں اور غلیبہ بہانوں سے ثابت اور تحقیق ہو چکا ہے کہ اس عالم حادث کا صانع خدائے واحد قادر عالم عادل حکیم غنی مرید طاعات کا اور معاصی سے کراہت کرنے والا ہے اور قبیح امور کا صادر ہونا اور الطاف واجبہ خداوند حکیم متعال جلت عظمتہ میں خلل پڑنا محال ہے۔

ایضاً مبرهن شده است که تکالیفی که از روی حکمت  
 بواسطهٔ انبیاء عظام و کتب مقدسهٔ سماویہ بر بندگانش  
 مقرر فرموده است صرف بجهت اکمال احسانست بر آنها  
 و بر اے تمام نعمت و اکمال ادیان و شرایع مبعوث  
 فرموده است حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 را بر جمیع بشر و جن و انس با قرآن و شریعتی که ناسخ جمیع  
 ادیانست و باقی خواهد ماند تا قیام قیامت و عدت غائی  
 خلقت عالم و آدم معرفت و عبادتست و اعلیٰ ترین درجہ  
 معرفت و کامل ترین مراتب عبادت درین شرع محمدی و  
 دین اسلام ابدی است و این نبی اکرم خاتم جمیع انبیاء  
 است و متصف بعصمت و جمیع صفات محمودہ و خصائل  
 حمیدہ و مکارم سامیہ و مبراہ از جمیع عیوب منفرہ خلقتاً و  
 خلقاً اصلاً و فرعاً می باشد -

این مبادی و مسائل را باید مسلم دانسته بعد از آن  
 در امامت گفتگو نمود - اگر کسی در یکی از مطالب مذکورہ  
 تردیدے داشته باشد مذاکرہ و مناظرہ با او در امامت یہود  
 و نعو خواهد بود یا بد با او مذاکرہ را در مورد تردیدش قرار داد  
 و بعد از رفع تردیدش در امامت با او گفتگو کرد -

اسی طرح سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ تکلیفیں جو از روی حکمت انبیاء عظام اور کتب مقدسہ آسمانی کے ذریعہ سے بندوں کے لئے مقرر فرمائی ہیں وہ صرف ان پر احسان پورا کرنے کو مقرر کی ہیں۔ اور انعام نعمت اور دینوں اور شریعتوں کے پورا کرنے کو حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام بشر و جن و انس کے لئے مع قرآن اور شریعت کے جو تمام دینوں کا ناسخ ہے اور قیام قیامت تک باقی رہے گا مبعوث فرمایا ہے اور علت غائی خلقت عالم و آدم معرفت اور عبادت ہے اور اعلیٰ ترین درجہ معرفت اور کامل ترین مرتبہ عبادت کا اس شرع محمدی میں اور دین اسلام میں ابدی ہے اور یہ نبی اکرم تمام انبیا کا خاتم ہے اور عصمت اور جمیع صفات محمودہ اور خصائل حمیدہ اور مکارم سامیہ سے منصف ہے۔ اور جملہ عیوب منقرہ سے خلتاً و خلتاً و اصلاً و فرعاً پاک ہے۔

ان مبادی اور مسائل کو مسلم مان کر امامت میں بحث ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص مطالب مذکورہ میں سے کسی کی تردید کرتا ہو تو مذاکرہ اور مناظرہ امامت میں بیہودہ اور لغو ہوگا چاہئے کہ اس کے ساتھ جس کی وہ تردید کرے اس میں مذاکرہ قرار پائے اور اس کی تردید کے دور ہو جانے کے بعد امامت میں گفتگو کرنی چاہئے۔



## مطلب دوم

در علم کلام و علم اصولوجیا (آہنی بمعنی اخص) ثابت و مبرہن شدہ است کہ نقض غرض قبیح است بر حکیم و بحکم استقلالی عقل فطری صدور قبیح و اخلال باطاف واجبہ از حکیم محال است -

پس بعد ازینکہ در مطلب سابق معلوم شد وجوب اعتقاد باینکہ خداوند حکیم علی الاطلاق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را بر عموم بشر مبعوث فرمودہ است (و ما ارسلناک الا کافۃ للناس) سورہ سبأ (۲۸) و برجن (اجیبوا داعی اللہ) سورہ احقاف (۳۱) و اورا خاتم جمیع انبیاء قرار دادہ است قرآنش را ناسخ جمیع کتب سماویہ نمودہ است و نیش را ناسخ جمیع ادیان مقرر فرمودہ است و علت غائی از خلقت عالم و آدم معرفت است ما خلقت الجن والانس الا لبعثنکم (الذاریات) (۵۶) اے یعرفون و بختہ احسان بر بشر شریع و ادیان را فرستادہ است و علت غائی بر اے جمیع آنها و اہم مقاصد الہیہ دوام شریعت محمدیہ و بقاء دین اسلام مکمل تا قیام قیامت می باشد جلال محمد حلال الی یوم القیامہ و حرام محمد حرام الی یوم القیامہ حدیث نبوی پس ہر چیزیکہ بقائے دین اسلام الی الابد و محفوظ ماندنش از تحریف و

## مطلب دوم

علم کلام اور علم اصولوجیا ( الہی بمعنی اخص ہیں ثابت اور ظاہر ہو گیا ہے کہ حکیم کے لئے نقض غرض قبیح ہے اور عقل فطری مستقل کے مطابق قبیح فعل کا صادر ہونا اور الطاف واجبہ میں خلل پڑنا حکیم سے محال ہے ۔

پس بعد اس کے کہ مطلب سابق میں معلوم ہوا اس اعتقاد کا واجب ہونا کہ خداوند حکیم علی الاطلاق نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عوام بشر کے واسطے (ما ارسلناک الا کافۃ للناس سورہ سبا ۲۸) اور جن کے واسطے (اجیبوا داعی اللہ سورہ احقاف ۳۱) بعوث فرمایا ہے اور آپ کو تمام انبیا کا خاتم قرار دیا ہے قرآن کو ناسخ جمیع کتب سماویہ کا کیا ہے) اور آپ کے دین کو ناسخ تمام دینوں کا قرار دیا ہے اور علت غائی عالم اور آدم کی معرفت ہے (ما خلقت الجن والانس الا لیبعدن سورہ الزاریات ۵۶ یعنی ليعرفون) اور احسان کی وجہ سے بشر پر شریعتوں اور دینوں کو بھیجا ہے اور علت غائی ان سب کے لئے اور اہم مقاصد الیہ شریعت محمدیہ اور دین اسلام مکمل کی بقا تا قیام قیامت ہے ۔

(حلال محمد تا قیامت حلال اور حرام محمد یوم قیام تک حرام حدیث نبوی) پس ہر وہ چیز کہ جس سے دین اسلام کا ابد تک باقی رہنا اور

تبدیل و تغیر با و موقوف بودہ باشد لازم است خداوند  
حکیم آل را مہیا و مقرر فرماید اگر نکلند نقض غرض نمودہ  
است و نقض غرض قبیح و محال است از خداوند حکیم متعال

### مطلب سیم

چنانچہ بعث حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
بر خداوند تعالیٰ لازم و واجب بود برائے تبلیغ دین  
اسلام بچہٴ مصلح ابدیہ و دائمیہ بشر ہم چنین لازم و ضروری  
است باید خداوند تعالیٰ جمیع لوازم حفظ آن قانون الہی را  
تا قیام قیامت مقرر فرمودہ باشد بطوریکہ ہیچ تغیر و  
تبدیل و تحریف در دین و قرآن مجید الے الأبد واقع نشود  
و اگر خداوند تعالیٰ منصوب و معین نفرمودہ باشد یک  
شخص لایقے را کہ محافظت نماید بعد از رحلت رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان قانون الہی را کہ علت غائی  
خلقت عالم و آدم و نتیجہ بعثت جمیع انبیاء و تشریح شرایع  
سابقہ است و آن دین ابدی و قانون الہی را بخود بشر  
و گذار فرمودہ باشد کہ انچہ آراء و اہواء و اولام و اجتنادات  
آنها مقتضی شود بد نحوہ خودشان در دین مبین عمل نمایند  
البتہ بالبدیہتہ این وضع سبب تحریف و تغیر و تبدیل  
دران دین و قانون الہی میشود کہ بمورد اعصار و تقلب

تخریف اور تبدیل اور تغیر سے اس کی تقاضے محفوظ رہنا موقوف ہو لازم ہے کہ خداوند حکیم اس کو مہیا اور مقرر فرمائے اگر نہ کرے تو نقص غرض کی ہے اور نقص غرض قبیح اور محال ہے خداوند متعال سے

## مطلب سیم

چنانچہ بعث حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خداوند تعالیٰ پر لازم اور بغرض تبلیغ دین اسلام واسطے مصالِح ابدیہ و دائمیہ بشر کے واجب تھا اسی طرح پر لازم اور ضروری ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جملہ لوازم حفاظت کو اس قانون الہی کے لئے تاقیام قیامت مقرر فرمایا ہو اس طور پر کہ کوئی تغیر اور تبدیلی اور کوئی تخریف دین اور قرآن مجید میں ابد تک واقع نہ ہو۔ اور اگر خداوند تعالیٰ نے ایک شخص لائق کو منصوب اور معین نہ کیا ہو کہ محافظت بعد از رحلت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قانون الہی کی کرے جو کہ علت غائی خلقت عالم اور آدم اور نتیجہ بعثت جمیع انبیاء اور تشریح شرایع سابقہ کی ہے اور اس دین ابدی اور قانون الہی کو خود بشر کے ذمہ چھوڑ دیا ہو کہ جو کچھ ان کی رائے اور خواہش اور وہم اور اجتہاد ان کے چاہیں اپنے دل کی مرضی سے دین مبین میں عمل کریں البتہ بالبدیۃ یہ طریقہ تخریف اور تغیر اور تبدیل اس دین اور قانون الہی کا سبب ہو جائے گا کہ زمانے کے گذرنے اور

احوال مضمحل و نابود میگردد و اگر باقی بماند فقط اسم  
 بے مستی میماند و بالاخره بکفر منجر و منتی گردد و این نقض  
 غرض است که از حکیم متعال قبیح و محال است (و اما کان  
 لیفضل قوماً بعد از هدیم حتی سبتین لهم ما یتقون توبه ۱۱۵)  
 (ولایرضی لعباده ال کفر زمر ۷)

پس ممکن نیست بقاے شریعت بدون نصب امام  
 از جانب خداے تعالیٰ زیرا که نقض غرض و محال لازم آید  
 و هم چنین ممکن نیست تعیین امام را بخود بشر و اگذار  
 و محول فرموده باشد زیرا که باز مستلزم نقض غرض محال  
 میشود بسبب اینکه امام باید متصف باشد باوصاف که  
 ذکر خواهیم کرد و وظیفه امامت بدون اوصاف امام بان  
 اوصاف حاصل نہ میشود پس غیر عالم السوء و الخفیات  
 را ممکن نیست تعیین او - ممکن است مردم بکنفر  
 خائن و غیر لایقی را انتخاب نمایند یا از نقض غرض الهی  
 میشود و باید بحکم جهات مذکورہ برائے ان امام نیز  
 اوصیاء ائمہ بہمان اوصاف از جانب خداوند حکیم متعال  
 نصب و تعیین و معرفی شود تا قیام قیامت مادامیکہ  
 تکالیف و نبیہ اسلام در عالم باقی و مطلوب میباشد  
 زیرا کہ اگر یک عصرے از امام منصوب خالی شود نقض

حالات کی تبدیلیوں سے مضمحل اور نابود ہو جائے گا اور اگر باقی رہے گا تو اسم بے مسمیٰ باقی رہیگا اور بالاخر کفر کی طرف منجر اور منتہی ہو جاوے گا اور یہ نقض غرض ہے کہ حکیم متعال سے قیام اور محال ہے (وما کان اللہ لیضلّ قوماً بعد اذ ہدیناہم حتیٰ یشہدوا انہم ما یتقون توبہ ۱۱۵) اور (لا یرضیٰ لعبادہ الکنفر سورہ زمر ۷)

پس بدون نصب امام خدائے تعالیٰ کی طرف سے بقائے شریعت ممکن نہیں ہے کیونکہ نقض غرض اور محال لازم آتا ہے اور اسی طرح پر ممکن نہیں ہے کہ تقرر امام کا خود بشر پر چھوڑ دے اور اس پر محمول کر دے کیونکہ پھر نقض غرض اور محال لازم آتا ہے۔ اس سبب سے کہ امام ایسے اوصاف سے متصف ہونا چاہئے کہ جکا ہم ذکر کریں گے امامت کا کام بدون ایسی صفتوں کے امام کے حاصل نہیں ہوتا پس سوائے عالم ستر و خفیات کے اس کا تعیین ممکن نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ لوگ ایک نفر خائن غیر لائق کو انتخاب کر دیں پھر نقض غرض الہی واقع ہوگی اور جہات مذکورہ کی بنا پر اس امام کے وصی بھی انہیں اوصاف والے خداوند حکیم متعال کی جانب سے نصب اور تعیین اور معرفی کئے جائیں تا قیام قیامت جب تک تکالیف دینیہ اسلام عالم میں باقی اور مطلوب ہوں کیونکہ اگر ایک زمانہ امام منصوب سے خالی ہو تو نقض

غرض حکیم و محال لازم میآید -

## مطلب چهارم

بمفاد نص صریح آیه مبارکه (هو الذی انزل علیک الکتاب  
منه آیات محکمات هتین ام الکتاب و آخر تشابهات فاما الذین  
فی قلوبهم زیغ فیتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاویلہ  
و ما یعلم تاویلہ الا اللہ و الراسخون فی العلم الی آخر الآیہ آل عمران ۷۱)  
قرآن مجید مشتمل است بر محکمات و تشابهات و نیز  
مشتمل است بر ناسخ و منسوخ و عام و خاص و مجمل و مبین  
و مطلق و مقید و مقدم و مؤخر و منقطع معطوف و  
منقطع غیر معطوف و لفظ عام با اراده خصوص و لفظ خاص  
با اراده عموم و لفظ جمع بمعنی واحد و لفظ واحد بمعنی جمع و  
و حرفی مکان حرفی و ماضی بمعنی مستقبل و نسخ نصف  
آیه و ابقای نصف و بگیش بحال عمل و آیات مختلفه اللفظ  
متحدہ المعنی و آیات متنقثه اللفظ و مختلفه المعنی و تخریص  
لازم الاخذ بعد از عزیمت و تخریص بالأختیار و متحد التاویل  
و التنزیل و مختلف التاویل و التنزیل و رد بر زنادقه و لمحین  
و دهریه و ثنویه و قدریه و مجبره و عبده اوثان و یہود و  
و احتجاج بر نصاری و آیات متضمنه بیان صفات حق تعالی  
و ابواب معانی ایمان و شراعی اسلام و فرائض احکام

غرض حکیم اور محال لازم آتا ہے۔

## مطلب چہارم

آیہ مبارکہ نص صریح مندرجہ ذیل کی بنا پر (ہو الذی انزل  
 علیک الکتاب من آیات حکمات ہن ام الکتاب وأخر مشابہات  
 فاما الذین فی قلوبہم زینغ ینتہون ما تشاہ بہ من ابتغاء الفتنة وابتغاء  
 تاویلہ وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم الی آخر الآیہ آل عمران (۷)  
 قرآن مجید حکمات اور تشابہات اور نیز ناسخ و منسوخ  
 و عام و خاص و مجمل و مبین و مطلق و مقید و مقدم و مؤخر و منقطع  
 معطوف و منقطع غیر معطوف و لفظ عام بارادہ خصوص و  
 لفظ خاص بارادہ عموم و لفظ جمع بمعنی واحد و لفظ واحد بمعنی  
 جمع و حرفی مکان حرفی و ماضی بمعنی مستقبل و نسخ نصف آیہ  
 و ابقاے نصف و بگر بحال عمل و آیات مختلفہ اللفظ متحدہ  
 المعنی و آیات متفقہ اللفظ و مختلفہ المعنی و ترخیص لازم الاخذ بعد عزیمہ  
 و ترخیص بالاختیار و متحد التاویل و التذلیل و مختلف التاویل  
 و التذلیل و رد تناوہ و متحدین و دہریہ و ثنویہ و قدریہ و  
 مجرہ و عبیدہ اوٹان و یہود و احتجاج بر نصاریٰ و آیات  
 متضمنہ بیان صفات حق تعالیٰ و ابواب معانی ایمان  
 شرایع اسلام و فرائض احکام



و اخبار انبیاء و ائم و علم قضا و قدر و غیر ذلک من  
الاقسام الکثیره -

و واضح است که فهمیدن امور مذکورہ از قرآن مجید  
بدون بیان رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و ائمہ را سخین  
در علم جانشینان او علیہم الصلوٰۃ والسلام برائے ساثر مردم  
ممکن نیست - و ہذا فرقی ضالہ و اصحاب مذاہب باطلہ  
متخالف ہر یکے بائیہ از قرآن مجید استدلال نمودہ اند حتی مجتہدین  
زیرا کہ جاہل بودند بر معانی و مقاصد قرآن شریف و صاحبان  
اہواء باطلہ بودند - پس معلوم شد کہ وجود قرآن مجید و شریعت  
محمدیہ در میان ناس بدوں وجود یک شخصے کہ عالم بودہ باشند  
با سرار نبوت و علوم نبویہ و مقاصد الہیہ و اسرار آیات قرانیہ  
و بہات و جملات و جمیع احکام موضوعات موجودہ و موضوعات  
متجددہ الی یوم القیمہ بتعلیم رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
و تعیین و نصب او و اوصیاء او از جانب حکیم متعال واحد  
بعد واحد کفایت نہ میکنند بر بقا و دوام دین اسلام تا آخر  
دنیا بالبدیہتہ و دفع نقض غرض نمی کند -

جمیع مدت نبوت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم

و اخبار انبیاء و اہم و علم قضا و قدر و غیر ذلک من  
الاقسام الکثیرہ پر مشتمل ہے۔

اور واضح ہے کہ سمجھنا امور مذکورہ کا قرآن مجید میں بدون  
بیان رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم دائمہ راسخین و در علم جو  
آپ کے جانشین ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام آدمیوں کے  
لئے ممکن نہیں اور اسی واسطے گمراہ فرقے اور باطل متخالف  
مذہبوں کے اصحاب ہر ایک قرآن مجید کی کسی ایک آیت سے  
استدلال کرتے ہیں یہاں تک کہ مجسمہ بھی کیونکہ وہ معانی اور  
مقاصد قرآن شریف سے جاہل اور باطل خواہشوں کے مالک  
تھے پس معلوم ہوا کہ وجود قرآن مجید کا اور شریعت محمدیہ کا  
آدمیوں کے درمیان بغیر وجود ایک ایسے شخص کے جو کہ اسرار نبوت  
اور علوم نبوی اور مقاصد الہیہ اور اسرار آیات قرآنیہ اور  
مہمات اور مجملات اور تمام موضوعات موجودہ کے اور موضوعات  
متجددہ تا یوم القیامت کے جملہ احکام کا عالم ہو بذریعہ تعلیم رسول اکرم  
صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اور اُس کا تعیین اور نصب اور اس کے اوصیاء  
کا تعیین اور نصب خدائے حکیم متعال کی جانب سے ایک کے بعد ایک  
ہوا ہو بقاء اور دوام دین اسلام کے لئے آخر دنیا تک بالبداہتہ کافی  
نہیں اور دفع نقض غرض نہیں کرتا۔

کل مدت نبوت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم

بعد از بعثت بیست و سه سال می باشد و دوازده سال در مکه معظمه با قلت مسلمین و گرفتاریهای فوق العاده هنوز اكمال دین و شریعت و اتمام نزول قرآن مجید نشده بود و غالباً عمل بآیات منسوخه بود هنوز ناسخ اغلب آنها نازل نشده بود واضح است که در مکه معظمه اكمال دین و بیان کلیه اسرار شریعت و قرآن بسین نشده است سیازده سال بعد از هجرت در مدینه طیبه با آل همه گرفتاریها بحروب اصلاحات و غیر ذلک وقت کافی نه بود با اینکه رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم بالمباشره جمیع احکام دین و اسرار مذکوره را بجمیع ناس تبلیغ بفرمایند پس لزوماً بحکم بر این مذکوره در مطالب سابقه همه اسرار و احکام را در نزد وصی و جانشین خودش بامر خدائے تعالی ایداع فرموده و معرفی نموده است.

بله در صورتیکه بعد از رحلت رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم اکابر امراء صحابه مسأله قطع سارق و میراث جدّه و حکم کلامه و آیه مغلالات در مهور نساء و معانی الفاظ بسیط و آسان قرآن مجید را ندانستند چنانچه در احادیث و تواریخ معتبره ثابت است آیا معقول است کسی ادعا نماید که تبلیغ کامل شده بود و حاجتی بامام منصوب از جانب

بعثت کے بعد بیست و سہ سال ہوتی ہے اور بارہ برس مکہ معظمہ میں جہاں مسلمین کی قلت تھی اور فوق العادہ مصیبتوں کا سامنا اور ابھی اکمال دین و شریعت نہیں ہونے پایا اور نزول قرآن مجید تمام نہیں ہوا تھا۔ اور غالباً عمل آیات منسوخہ پر ہونا تھا اور ابھی ان میں سے بہت سی آیتوں کی ناسخ آیات نازل نہیں ہوئی تھیں واضح ہے کہ مکہ معظمہ میں اکمال دین اور بیان کلیہ اسرار شریعت و قرآن مبین نہیں ہوا تھا، ہجرت کے گیارہ برس کے بعد مدینہ طیبہ میں لڑائیوں اور اصلاحات وغیرہ کی تمام مصروفیتوں کی وجہ سے اس کے لئے کافی وقت نہ تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بذات خود مشغول ہو کر تمام احکام دین اور اسرار مذکورہ آدمیوں کو جمع کر کے پہنچائیں پس لازماً براہین مذکورہ کی بنا پر جو مطالب سائبہ بن بیان ہوئے جملہ اسرار و احکام اپنے وصی اور جانشین کو خدائے تعالیٰ کے حکم کے مطابق ظاہر فرمادئے اور پہنچوا دئے ہاں۔ اس صورت میں کہ بعد از رحلت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بڑے امرای صحابہ قطع سارق اور میراث جدہ اور حکم کلالہ اور آیہ مغالات از مور نساء اور معافی الفاظ بسیطہ و آسان قرآن مجید کو نہ جانتے تھے جیسا کہ احادیث معتبرہ اور تواتر رخ سے ثابت ہے تو کیا یہ بات معقول ہے کہ کوئی دعوت کرے کہ تبلیغ کامل ہوگئی تھی اور حاجت امام منصوب کی خدا اور رسول کی جانب

خدا و رسولش نه بود -

اگر کتاب اللہ کافی بود و احتیاجی باہام منصوب از جانب خدا و رسولش برائے بیان و تفسیر قرآن نہ بود پس چه گونه آن اختلافات عظیمہ نسبت بقرآن مجید و آیات قرانیہ بعد از رحلت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم در اقل مدتے پیدا شد و رعمد حضرت عثمان اختلاف کھمے رسیدہ بود کہ اگر کسے آئیے از قرآن مجید را برائے سائل تلاوت میگرد سائل و سامع میگفت من کافر ہستم یا میں ہنذا حضرت عثمان فرمود شد امر نمود قرآن را بکتابت زید ابن ثابت و اطوار سعید ابن العاص الاموی و مساعدت مالک ابن ابی عامر و کثیر ابن افلح و انس بن مالک جمع نمودند و سائر نسخہ ہای قرآن مجید را از صحف و صحائف با تمام سوزانیدند۔ در تفسیر اتقان و در کتاب الدر المنثور روایت نموده است قرآن را بعد از جمع بنظر حضرت عثمان رسانیدند (فمنظر فیہ فقال احسنتم و اجملتم اگرمی فیہ شیعاً من لحن سبقیہ العرب بالسننہما)

ابن خلکان در ترجمہ حجاج نقل کرده است ناس بعد از جمع حضرت عثمان قرآن را میخواندند لیکن بعد از چہل و چند سال در ایام عبدالملک مروان باز تصحیف قرآن نیاو شد قرآن مجید کہ اہم معجزات نبویہ است فصحاء و بلغاء عرب

سے نہ تھی -

اگر کتاب اللہ کافی تھی اور کوئی احتیاج نصب امام کی خدا و رسول کی جانب سے بیان و تفسیر قرآن کے لئے نہ تھی پس کیونکر وہ اختلافات عظیمہ قرآن اور آیات قرآنیہ میں بعد رحلت رسول اکرم تھوڑی مدت میں پیدا ہو گئے حضرت عثمان کے عہد میں اختلاف اس درجہ ہو گیا تھا کہ اگر کوئی آیہ قرآن مجید کو کسی سائل کے واسطے پڑھتا تھا تو وہ سائل اور سامع کہتا تھا - میں تو اس سے منکر ہوں - پس حضرت عثمان پر لازم ہوا حکم دے دیا قرآن زید ابن ثابت کی کتابت سعید ابن عاص الأموی کے املا مالک ابن ابی عامر اور کثیر ابن افلح اور انس ابن مالک کی مدد سے جمع کیا اور جملہ نسخہ ہائے قرآن خواہ بصورت اوراق خواہ بصورت کتب بالتمام جلا دیئے۔

تفسیر انفان اور کتاب درمنثور میں روایت ہے کہ قرآن کو جمع کرنے کے بعد حضرت عثمان کی نظر سے گذرانا۔ حضرت عثمان فرماتے ہیں نظر کیا کہ تم کو شاباش ہو تم نے یہ کیا کیا میں اس قرآن میں ایک چیز لحن اور غلط کو دیکھتا ہوں اس لحن کو خط قرآن کو کہ انکی زبان آخریں کرتی تھیں

ابن خلکان نے سوانح حجاج میں نقل کی ہے کہ لوگ حضرت عثمان کے جمع کرنے کے بعد قرآن پڑھا کرتے تھے لیکن چالیس اور چند سال کے بعد عبد الملک بن مروان کے زمانہ میں تصحیف بہت ہوئی

قرآن شریف جو معجزات نبویہ میں سب سے اہم ہے نصحاء و بلغاء عرب

از معارضه اش بیکسوره بلکه بیک آیه عاجز ماندند و تاقیام  
قیامت بقای دین اسلام بقاء قرآن مجید منوط خواهد بود  
آیا طحون نازل شده بود۔ آیا خدا و رسولش تعدیل و تقویم  
قرآن مجید را محمول نموده بودند بان عربہای کہ میان خداوند  
خالق سموات و ارضین و ما بینہما و میان اخشاب و احجار فرقی  
نگذاشتند و تمیز نمیدادند تا زمان بعثت رسول اکرم صلی اللہ  
علیہ و آلہ و سلم بت پرست بودند سنگہارا و چوبہارا تراشیدہ می  
پرستیدند حاشا و کلا۔

بے کار خداے تعالیٰ و برگزیدگان خدا را ہر گاہ ساعتر بشر  
متصدی شوند ہمیں طور ہا میشود علاوہ بر لحن معترف بہ چہ  
قدر تقدیم و تاخیر مغیر المعنی نیز ہست

مثال در ذکر قصہ احد (نساء ۱۰۴) و لا تھنوا فی ابتغاء

القوم الی آخر ذکر شدہ است ہر دو آیہ متصل بہم نازل شدند  
در معنی متصل بہم ہستند در تالیف قوم نصفش در سورہ نساء  
و نصفش در آل عمران نوشتہ شدہ است۔

مثال دیگر در سورہ (عنکبوت) بعد از آیہ (۱۷) آیہ (۲۲)

متصل با و نازل شدہ است در تالیف قوم انفصال و تاخیر  
حاصل شدہ است شش آیہ در میان آنها بدون پیچ ربط فاصلہ شدہ است۔

اس کے مقابل ایک سورہ بلکہ ایک آیہ لانے سے عاجز رہے اور قیام قیامت تک دین اسلام کا بقا قرآن کے بقا سے وابستہ رہے گا قرآن کیا لحن کے ساتھ نازل ہوا تھا آیا خدا اور اس کے رسولؐ نے قرآن مجید کو تبدیل اور تقویم کے لئے ان عربوں کے حوالے کر دیا تھا جو کہ درمیان خداوند خالق سموات وارضین اور جو کچھ بیچ میں ان کے ہے اور نیز درمیان نکلڑھی اور پتھر کے کچھ فرق نہیں کرتے تھے اور تمیز نہیں رکھتے تھے اور تا زمان بعثت رسول اکرمؐ بت پرست تھے پتھروں اور لکڑیوں کو تراش کر پوجتے تھے ماشائے خدا نے تعالیٰ اور برگزیدگان خدا تعالیٰ کے کام کا سر انجام جب سائر بشر کرنے لگیں تو اسی طور سے ہوا کرتا ہے علاوہ لحن کے جس کا اعتراض ہے نیز کس قدر پہلی کی آیتیں سچے اور سچے کی پہلے جن سے معنی میں تغیر ہو گیا ہو وہ ہیں مثال قصہ احد کے ذکر میں (نساء، ۱۲۰) وَلَا تَتَّبِعُوا فِي بَتَاءِ الْقَوْمِ الی آخر منتم آیہ مذکورہ دآل عمران ۱۴۰ میں ان بمسکم الی آخر آئی ہے دونوں آیتیں متصل ساتھ ساتھ نازل ہوئیں اور معنی میں ساتھ ساتھ ہیں اور قوم نے جو جمع کیں نصف سورہ نساء میں اور نصف آل عمران میں لکھ دی ہے۔

مثال دیگر سورہ عنکبوت میں بعد آیہ (۱۶) آیہ (۲۲) ساتھ ساتھ نازل ہوئی ہے اور قوم نے فاصلہ اور تاخیر کر دی ہے۔ ان کے درمیان چھ آیتیں بدون کسی ربط کے فاصلہ پر لکھ دی ہیں



اختلاف دیگر از اختلافات حادثه بعد از رحلت رسول  
 اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اختلاف قوم است در معنی حدیث  
 (نزل القرآن علی سبعة احرف) سیوطی در تفسیر اتفاق گفته  
 است عدد اقوال مختلفه در معنی حدیث مذکور تا چهل رسیده  
 است و این حدیث از طرف اہل سنت و جماعت از مشاہیر  
 صحابہ نقل شده است مثل ابی بن کعب انس بن مالک  
حذیفہ ابن الیمان معاذ بن جبل ہشام بن حکیم ابن بکرہ  
ابو جہم زید بن ارقم سمرة بن جندب سیلان بن مرد ابن عباس  
ابن مسعود عمر بن ابی سلمہ عبد الرحمان بن عوف حضرت عثمان  
حضرت عمر عمر بن غاص ابو سعید الخدزی ابو ہریرہ ابو  
طلحہ الانصاری -

لیکن بمقتضای احادیث مستفیضة از طرف شیعه  
 القرآن نزل بحرف واحد من عند الواحد صاحبواہر الکلام علامہ  
 شیخ محمد حسن قزوینی قدس سرہ فرمودہ است ضروری مذہب ما اینست  
 القرآن نزل بحرف واحد علی نبی واحد چنانچہ شیعه از جهت  
 معرفت محکمات و متشابہات و سائر ما اشتل علیہ القرآن  
 من المذکورات ہم آسودہ ہستند زیرا کہ از باب مدینہ  
 علوم نبویہ و اوصیاء معصومین او ہمہ را تعلیم نموده اند۔  
 و ہم چنین از اختلاف قراءت راحت ہستند

دوسرے اختلافات جو حادث ہوئے ہیں بعد وفات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ اختلاف معنی حدیث میں ہیں (نزل القرآن علی سبعة اعراف) سیوطی نے تفسیر اتقان میں کہا ہے -  
 عدد اقوال مختلفہ حدیث مذکور کے معانی میں چالیس تک پہنچتے ہیں اور یہ حدیث اہل سنت و جماعت کی طرف سے مشاہیر صحابہ سے نقل ہوئی ہے۔ مثل ابی بن کعب انس بن مالک حذیفہ بن الیمان معاذ بن جبل ہشام بن حکیم ابن بکرہ الوجہم زید بن ارقم سمرہ بن جندب سلیمان ابن صرد ابن عباس ابن مسعود عمر بن ابی سلمہ عبدالرحمان بن عوف حضرت عثمان حضرت عمر عمرو بن عاص الوسعید الخدری الوہبیرہ الوطیحة الانصاری۔

لیکن موافق احادیث کے جو شیعوں کی طرف سے پہنچی ہیں ایک یہ ہے کہ قرآن ایک طرح پر ایک خدا کے پاس سے نازل ہوا ہے، جس کو ہر کلام علامہ محمد حسن قزوینی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ضروری مذہب ہمارا یہ ہے کہ قرآن ایک طرح پر پڑھئے واحد کے پاس سے نبی واحد کے پاس نازل ہوا چنانچہ شیعہ مذہب معرفتہ محکمت و تشابہات و سائر ما اشتغل علیہ القرآن من المذکورات بھی آسودہ ہیں اس لئے کہ باب مدینہ علوم نبویہ اور اوصیاء معصومین نے سب کو سکھایا ہے۔

اور اسی طرح پر اختلاف قرأت کی طرف سے راحت میں ہیں

یجنتہ اینکہ قرائت اہلبیت علیہم السلام یکے است و آل  
 نزدیک شیعہ معلوم است و بحکم اقرؤا کما یقرء الناس بایشان  
 توسعہ وادہ شدہ است پس شیعہ ہیچ وجہ اختلافی و جیرتے  
 در قرآن مجید ما بین خودشان ندارند و قرآن مجید را حجت  
 میدانند و بمفاد حدیث نبوی (آئی تارک فیکم اتقلین ما  
 تمسکتہم بہا کن تفضلوا بعدی کتاب اللہ و عمرتی اہل بیتی انہما  
 لکن یفترقا حتی یرد اعلی المحوض) بتفسیر اہل بیت علیہم السلام  
 عمل می نمایند۔

پس کلیہ اختلافاتے کہ در این مطلب چارم ذکر شدہ  
 است راجح باہل سنت و جماعت است۔  
 اختلاف دیگر در قرآن مجید اختلاف قراء است۔  
 در قرائت از صحابہ و از تابعین مشاہیر قراء ہفت شخص  
 از تابعین می باشند۔

۱۔ قاری مدینہ نافع بن عبدالرحمان

۲۔ قاری مکہ معظمہ عبداللہ ابن کثیر

۳۔ قراء کوفہ عاصم

۴۔ " حمزہ

۵۔ " کسائی

۶۔ قاری شام عبداللہ بن عامر

اسلئے کہ قرائت اہلبیت علیہم السلام کی ایک ہے اور شیعہ کو معلوم ہے اور موافق حکم ( اقرؤا کما یقرر الناس ) اُن کو وسعت دے دی گئی ہے پس شیعہ کسی وجہ سے کوئی اختلاف اور حیرت قرآن مجید میں اپنے درمیان نہیں رکھتے اور قرآن مجید کو حجت جانتے ہیں اور بمفاد حدیث ( میں تمہارے درمیان دو چیزیں بہت سنگین اور عزیز بانی چھوڑتا ہوں خدا کی کتاب اور اپنی عزت اہلبیت جب تک کہ تم قرآن اور میرے اہلبیت سے تمسک کرو گے مگر ابھی میں نہ پڑو گے قرآن اور میرے اہلبیت مفارقت نہیں کریں گے یہاں تک کہ دونوں باہم میرے پاس کوثر پر نہیں ) پس کل اختلافات جن کا اس مطلب چہارم میں ذکر ہوا اہل سنت و جماعت سے متعلق ہیں۔

دیگر اختلاف قرآن مجید میں اختلاف قاریوں کا ہے۔  
 قرائت میں صحابہ میں سے اور تابعین میں سے مشہور قاری سات شخص ہیں جو تابعین میں سے ہیں۔

- ۱۔ قاری مدینہ نافع بن عبد الرحمان
- ۲۔ قاری مکہ معظمہ عبد اللہ بن کثیر
- ۳۔ قاری کوفہ عاصم
- ۴۔ " حمزہ
- ۵۔ " کسائی
- ۶۔ قاری شام عبد اللہ بن عامر

- ۷ - قاری بصرہ ابو عمر بن العلا  
 قراء غیر مشہور چہاروہ شخص بودند
- ۱ - در مدینہ یزید بن تعقاع و شیبۃ بن نصاح  
 ۲ - در مکہ حمید بن قیس الأعرج و محمد بن مجہد بن  
 ۳ - در کوفہ یحییٰ بن وثاب و سلیمان الأعمش  
 ۴ - در بصرہ عبد اللہ بن ابی اسحاق و عیسیٰ بن عمر  
 و عاصم المجہدی و یعقوب الحضرمی  
 ۵ - در شام عطیۃ بن قیس الکلابی و اسمعیل بن  
 عبد اللہ بن المهاجر یحییٰ بن حریری الزماری  
 و شریح بن یزید الحضرمی -

و از روایات قرائت ہر یکے از قراء سبعمہ مشہورین دو  
 نفر مشہور شدہ اند۔ از عاصم ابو بکر بن عیاش و حفص ذکر  
 اسامی بقیہ موجب تطویل است۔

اختلافات مغیرہ المعانی از مشاہیر قراء مذکورین مستعی  
 از بیانست گا ہے دو نفر راوی از یکے از قراء مشاہیر نیز  
 اختلاف نموده اند لازمست فقط یک مثال ذکر نمایم شاہد  
 باشد بر اختلاف قراء سبعمہ و اختلاف دو راوی از یکے از  
 انہا سورہ مائدہ (۷) یا ایہا الذین امنوا اذا اتمتم الے الصلوۃ  
 فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الے المرافق و امسحوا برؤوسکم و

- ۷ - قاری بصرہ ابو عمر بن العلاء  
قاری غیر مشہور چودہ شخص تھے۔
- ۱ - مدینہ میں یزید بن قعقاع اور شیبہ بن نصاح  
۲ - مکہ میں حمید بن قیس الأعرج اور محمد بن مجہمین  
۳ - کوفہ میں یحییٰ بن وثاب و سیبان الأعمش  
۴ - بصرہ میں عبد اللہ بن ابی اسحاق اور عیسیٰ بن عمر اور  
عاصم المجہری اور یعقوب الحضرمی۔
- ۵ - شام میں عطیہ بن قیس الکلابی اور اسمعیل بن عبد اللہ  
بن المہاجر یحییٰ بن حری الذماری اور شریح  
بن یزید الحضرمی۔

اور روایت قرائت میں سے ساتوں مشہور قاریوں میں  
سے دو نفر مشہور ہوئے ہیں عاصم سے ابوبکر بن عیاش اور  
حفص باقی کے نام دینا طول کلام ہے۔

ایسے اختلافات جن سے معنی بدل جاتے ہیں جو مشہور  
قرآن مذکورہ میں ہیں بیان سے مستغنی ہیں کبھی دو نفر راوی  
مشہور قاریوں میں سے ایک سے بھی اختلاف رائے کرتے ہیں  
لازم ہے کہ صرف ایک مثال بیان کر دیں جو سات قاریوں  
کے اختلاف اور دو راویوں کے اختلاف ان میں سے ایک سے  
کے واسطے شہادت ہو جائیگی۔ سورہ مائدہ (۷) یا ایہا الذین امنوا انما تم

ارجلکم الی الکعبین -

دریں آیه نافع و ابن عامر و کسائی ارجلکم را بنصب

خوانده اند -

حمزه و ابن کثیر و ابو عمرو بن العلاء بجز خوانده اند -

و ابو بکر از عاصم بجز روایت کرده است -

حفص از عاصم بنصب روایت کرده است -

واضح است که بنا بر قرائت نصب ارجلکم معطوف

میشود بر وجوهکم و ایدیکم بنا برین غسل یعنی شستن پاها

در وضو واجب میشود -

و بنا بر قرائت جز ارجلکم معطوف بر و سکم میشود پس

مسح پاها در وضو واجب میشود وضوء که شرط رکنی است

برای نماز و نماز که عمود دین است و حد فاصل در مابین

کفر و ایمان می باشد بموجب احادیث مستفیضه پس اگر

مسح پاها در وضوء واجب بوده باشد البته شستن پاها

بنا بر قرائت نصب سبب بطلان وضوء و تشریح محرم و

تبدیل شریعت است و بطلان وضوء سبب بطلان نماز

و موجب انهدام رکن و عمود دین میشود -

بله ترجیح قراء جز ثابث است و قرائت جز قرائت اهل

بیت علیهم السلام است و در اغلب کتب اهل سنت و جماعت

الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق ومسحوا برؤوسكم ورجلكم الى الجنبين  
اس آية میں تاقع وابن عامر وکسانی نے ارجلکم کو نصب سے  
پڑھا ہے۔

حمزہ وابن کثیر و ابو عمرو بن العلاء نے ارجلکم کو جرّ سے پڑھا ہے۔  
اور ابو بکر نے عاصم سے جرّ سے روایت کی ہے۔

حفص نے عاصم سے نصب سے روایت کی ہے۔

واضح ہے کہ بنا بر قرائت نصب ارجلکم معطوف ہوتا ہے  
وجوہکم اور ایدیکم پر اس بنا پر غسل پائیے پاؤں کا دھونا وضو  
میں واجب ہو جاتا ہے۔

اور قرائت جرّ کی بنا پر ارجلکم معطوف برؤوسکم پر ہوتا ہے  
پس مسح پاؤں کا وضو میں واجب ہوتا ہے اور وضو جو کہ نماز کے  
لئے شرط رکنی ہے اور نماز عمود دین ہے اور ما بین کفر و ایمان  
حد فاصل ہے۔ بموجب احادیث کے جو پہنچی ہیں پس اگر مسح  
پاؤں کا وضو میں واجب ہوا تو ضرور پاؤں کا دھونا قرائت  
نصب کی رو سے وضو کے باطل ہونے اور تشریح محرم اور  
تبدیل شریعت کا باعث ہوگا اور باطل ہونا وضو کا نماز کے باطل  
ہونے کا سبب اور نماز کا باطل ہونا موجب انہدام رکن و عمود دین ثابت ہوتا ہے  
ہاں ترجیح قاریوں کی جرّ کے ساتھ ثابت ہے اور قرائت جرّ  
قرائت اہل بیت علیہم السلام ہے اور اہل سنت و جماعت



از ابن عباس روایت شده است از قال فی کتاب  
اللہ المسح (یعنی الحجرت) ویأبی الناس الا الغسل

در کتاب الدر المنثور روایت کرده است از ابن عباس  
قال ابی الناس الا الغسل ولا اجد فی کتاب اللہ الا المسح  
عبد ابن حمید از اعمش نقل کرده است کہ میگفت کانوا  
یقرؤنہا بروسکم وارجلکم بالخفض وکانوا یغسلون

شیخ الطایفہ در کتاب تہذیب تصریح کرده است باہرینکہ  
قرائت نصب جائز نیست غرضم ذکر مثال و اشارہ  
بمطلب بود برائے تحقیق این مطلب کتاب مستقل لازم  
است با این ہمہ اختلافات متنوعہ کہ از جہات عدیدہ در  
قرآن مجید شدہ است ما باقل قلیل از انہا اشارہ مختصری  
نمودیم اگر امامے از جانب خداے تعالیٰ منصوب و معین  
نشده باشد آیا ممکن است کسی بگوید کہ اتمام حجت بر  
عموم بشر تا قیام قیامت شدہ است و ناس را بر خداے  
تعالیٰ حجتے باقی نیست بمفاد (لئلا یكون للناس علی  
اللہ حجۃ من بعد الرسل) نساء (۱۶۵)

کی بہت زیادہ کتابوں میں ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس نے فرمایا ہے کہ کتاب خدا میں مسح ہے (یعنی جڑ سے) اور مسح پاؤں کا حکم ہوا ہے لیکن مردم سوائے پاؤں دھونے کے اختیار نہیں کرتے کتاب درالمنثور میں روایت کی ہے ابن عباس سے کہا لوگوں نے انکار کیا ہے وضو میں سوائے پاؤں دھونے کے اور میں نہیں پایا قرآن خدا میں وضو میں سوائے پاؤں کا مسح کرنے کے عبد ابن حمید نے اعمش سے نقل کیا ہے۔ کہ (عجب سے کتنا تھا کہ لوگ لفظ ارچلکم کو کسر سے پڑھتے تھے جو وضو میں پاؤں کے مسح کا موجب ہے باوجود اس کے وضو میں اپنے پاؤں دھوتے تھے)

شیخ الطایف نے کتاب تہذیب میں یہ تصریح کی ہے کہ قرائت نصب جائز نہیں ہے۔ میری غرض مثال کے ذکر اور مطلب کی طرف اشارہ تھا ورنہ اس مطلب کی تحقیق کے لئے مستقل کتاب چاہئے یہ تمام طرح طرح کے اختلافات جو متعدد صورتوں سے قرآن میں پیدا ہو گئے ہیں ان میں سے ہم نے کم سے کم کی طرف مختصر طرح پر اشارہ کر دیا ہے اگر امام خداے تعالیٰ کی طرف سے منصوب اور معین نہ ہوا ہو تو کیا ممکن ہے کہ کوئی شخص کہے کہ اتمام حجت تا قیام قیامت عنوم بشر پر ہو گئی ہے اور انسان کی خدایتعالیٰ پر حجت باقی نہیں ہے بمقاد (لثلا یكون للناس على الله حجة من بعد الرسل) نساء (۱۶۵)

با این همه اختلافات در الفاظ و اعراب و معانی آیات  
 کتاب اللہ مضافاً بر اشتمالش بحکمت و تشابهات و  
 سایر مذکورات آیا مسلم عاقل منصف بے غرض می تواند  
 بگوید احتیاجی بنصب امام از جانب خدا و رسولش نداریم  
 (حسبنا کتاب اللہ)

شهد اللہ تعالیٰ و کفی به شهید اجیرت مستمر دارم که با وجود  
 نص صریح آیه (۶۵ نساء) فلا وربک لا یؤمنون حتی یکلموک  
 فیما شجر بینکم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجاً مما قضیت ویسئلوا  
 تسلیماً -

چه گونه روا شد منع رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم از کتابت  
 و گفتن حسبنا کتاب اللہ (شرح نهج البلاغه طبع مصر تالیف  
 ابن الحدید حنفی معتزلی جلد دوم جزء ۶، صفحه ۲۰ تجرید البخاری طبع

لاهور ۱۴۸ - ۱۴۹)

فتوحات در صدر اسلام کشف از کفایت کلام اللہ

باوجود ان تمام اختلافات کے الفاظ و اعراب و معنی آیات کتاب اللہ میں جن میں محکمات اور منشاہات اور سائر مذکورات کے شامل ہونے کا اضافہ ہو آیا کوئی مسلمان عاقل منصف بے غرض کہہ سکتا ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی جانب سے نصب امام کی حاجت ہم کو نہیں ہے ہمارے لئے کتاب خدا کافی (یعنی ہم احتیاج کتابت اور وصیت اور نوشتہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں رکھتے ہیں)۔

شہد اللہ تعالیٰ و کفی بہ شہیداً کہ مجھ کو حیرانی دائمی رہتی ہے کہ باوجود نص صریح آیہ (۶۵ نساء) (ایسا نہیں ہے تمہارے پروردگار کی قسم یہ لوگ کبھی مومن نہ ہوں گے۔ جب تک کہ ان جھگڑوں میں جو ان کے مابین پڑے ہیں۔ تم کو حاکم نہ بنا لیں پھر جو کچھ تم فیصلہ کر دو اس سے اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں۔ اور اس کو اس طرح تسلیم کر لیں۔ جیسا کہ تسلیم کرنے کا حق ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کتابت سے منع کرنا اور حبسنا کتاب اللہ کہنا کیونکر روا ہو سکتا ہے (شرح نوح البلاغ طبع مصر تالیف ابن الحدید حنفی مظہری جلد دوم جزء ۶ صفحہ ۲۰۔ تخریر ابن الحدید طبع لاہور صفحہ ۱۶۸ - ۱۶۹)۔

صدر اسلام میں فتوحات کا ہونا کلام اللہ کے کافی

میکند بلکه در ہماں فتوحاتِ صدر اسلام کہ بطور ملکیت  
 و توسعہ ملک واقع شد مقصدِ الہی و غرضِ نبوی از دین اسلام  
 ضائع شد چنانچہ در موارد مناسبہ بیان نموده ایم۔  
 ازین بیانات ظاہر و واضح شد کہ قرآن شریف منفرد اکافی  
 نیست و رفع نقض غرض نہ میکند پس بدون شبہہ نقض  
 غرض کہ محال و ممتنع است از حکیم تعالیٰ واقع نشدہ است  
 و البتہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم شخصی را تربیت و  
 تعلیم فرمودہ است و اسرار قرآن شریف و علوم نبویہ و احکام  
 دینیہ و کلیہ لوازم سعادت بشر الی یوم القیمہ را با و تودیع  
 فرمودہ است و بمردم نیز معرفی و تبلیغ فرمودہ است بجمتہ  
 امتثال امر الہی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان لم یفعل  
 فما بلغت رسالۃ اللہ یعصمک من الناس (مائدہ ۶۸)  
 و بعد از نصب و معرفی او عموم بشر را از افراد محققۃ الوجود  
 و افراد مقدرۃ الوجود الی یوم القیامہ مخاطب قرار دادہ فرمود  
 است (الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی (مائدہ ۳)  
 زیرا کہ بدیہی است اکمال دین کہ خدا میکند باید کمال بودہ  
 باشد کہ بعد از آن ہیچ اختلاف و ضلالت تا روز قیامت واقع  
 نشود و آل بنصب امام حاصل میشود با تمکین مردم اگر مراد  
 از اکمال دین ہمیں وجود قرآن مجید و احکام بودہ باشد

ہونے کو ظاہر نہیں کرتا ہے بلکہ انہیں فتوحات صدر اسلام میں جو کہ بطور ملکیت اور توسیع ملک واقع ہوئے مقصد الہی اور اغراض نبوی بن اسلام سے ضائع ہو گئے۔ چنانچہ مناسب مقامات پر ہم نے ذکر کیا ہے۔

ان بیانات سے ظاہر اور روشن ہوتا ہے کہ قرآن شریف منفرداً کافی نہیں ہے اور نقض غرض کو رفع نہیں کرتا پس بلاشبہ نقض غرض کہ محال اور ممتنع ہے حکیم تعالیٰ سے واقع نہیں ہوا ہے اور البتہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو تربیت اور تعلیم کیا ہے اور اسرار قرآن شریف اور علوم نبویہ اور احکام دینیہ اور سعادت بشر کے لئے کل لوازم یوم قیامت تک کے واسطے اُس کے سپرد کئے ہیں اور آدمیوں کو بھی بغرض تعمیل حکم الہی اُس کی معرنی اور تبلیغ فرمادی ہے۔ دیا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان لم تفعل فلما یذت رسالتہ واللہ یعصک من الناس ماۃ ۶۸) اور اس کے نصب اور معرنی کے بعد عام آدمیوں کو افراد محققۃ الوجود اور افراد مقدرة الوجود تا یوم قیامت مخاطب قرار دے کر فرمادیا ہے (آج کے دن پورا کر دیا تمہارے لئے تمہارا دین اور تمام کر دی تم پر اپنی نعمت) کیونکہ بدیہی ہے کہ اکمال دین جو کہ خدا کرتا ہے چاہئے کہ ایسا اکمال ہو کہ بعد اس کے کوئی اختلاف اور گمراہی قیامت تک واقع نہ ہو اور یہ بات تمکین مردم کے ساتھ نصب امام سے حاصل ہو سکتی ہے اور اگر مراد اکمال دین سے یہی وجود قرآن مجید اور احکام ہوں۔

با این ہمہ اختلافات کہ حاصل شدہ است آن اکمال خدائی  
 نیست کہ لایق امتنان در وحی الہی بودہ باشد پس لو نصب  
 امام است کہ بسبب نصب امام اکمال دین و اتام نعمت  
 از جانب حکیم متعال شدہ است و این ہمہ اختلافات نتیجہ  
 عدم تمکین ناس است ازال امام منصوب و اجبار نمی  
 کند خداے تعالیٰ معصیت کار را و کافر را بتکرک عصیال  
 و کفر بجمتہ اینکہ این نشاۃ داری اختیار است و اجبار موجب  
 بطلان جزاء و ثواب و عقاب میشود۔

مقصود من ازین بیانات تشبث آیات و احادیث و  
 اولہ منقولہ برائے اثبات امامت نیست بلکہ خواستم باین جہتے  
 اشارہ قلیلہ و توضیحات مختصرہ مطلب را روشن و محسوس نمایم  
 کہ مطابقت نقل و حس و عقل درین موضوع معلوم و آشکار  
 شود۔

## مطلب پنجم

اگرچہ برہان امتناع نقض غرض از حکیم متعال در اثبات  
 عقلی امامت و وجوب نصب امام از جانب حق تعالیٰ کافی است  
 لیکن بجمتہ تاکید برہان عقلی دیگرے ذکر می کنیم۔ و میگویم  
 چون مستم و بدیہی است اینکہ اخلاص بواجبات و ارتکاب  
 محرمات بر مکلفین جائز و ممکن است در ہر زمانے از ازمند

تو باوجود ان تمام اختلافات کے جو کہ حاصل ہوئے ہیں وہ اکمالِ خدا  
 نہیں ہے کہ وحی الہی کے لئے قابل امتحان ہو پس مراد نصب  
 امام ہے اور نصب امام کے سبب سے اکمال دین اور اتامِ نعمت  
 حکیم متعال کی طرف سے ہوئے ہیں اور تمام اختلافات نتیجہ انسانوں  
 کے اس امام منسوب پر قائم نہ رہنے سے ہوئے ہیں اور خدا تعالیٰ  
 گنہگار اور کافر کو ترکِ عیال اور کفر کے لئے مجبور نہیں کرتا ہے کیونکہ  
 یہ عالم دار اختیار ہے اور جبر کرنا ثواب اور عقاب کے بطلان  
 کا سبب ہوتا ہے۔

مقصود میرا ان بیانات سے آیات اور احادیث اور اولہ منقولہ  
 کو اثباتِ امامت کے لئے پکڑے رہنے کا نہیں ہے بلکہ میں نے یہ  
 چاہا کہ اس جُزئی قبیل اشارہ اور مختصر توضیحات سے مطلب  
 کو روشن اور محسوس کروں تاکہ مطابقت عقل اور حس اور عقل سے  
 اس مقام پر معلوم اور آشکار ہو جائے۔

## مطلب پنجم

اگرچہ برہان امتناعِ نقضِ غرضِ حکیم متعال سے اثباتِ عقلی  
 امامت میں اور نصب امام کا جانب حق تعالیٰ سے واجب ہونا کافی  
 ہے۔ لیکن تاکید کی جست سے ہم ایک دوسری برہان عقلی کا ذکر  
 کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ چونکہ یہ مسلم اور بدیہی ہے کہ واجبات میں  
 غلط پڑنا اور حرام باتوں کا ارتکاب مکلفین سے ہر زمانے میں



بعد از رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و  
 واضح است که وجود امام زاجر و رادع و مانع از وقوع انست  
 و مکلفین را بطاعات مقرب است و از محرمات مبعده است  
 پس وجود امام زمان و نصب او از جانب خدائے تعالیٰ  
 لطفی است در تکالیف واجبه در هر زمان از ازمنا و از  
 مبادی مسلم و ثبوت در علم کلام است که هر لطف ثابت  
 در واجبات و تکالیف لازم و واجب است بر خدائے تعالیٰ  
 زیرا که اگر آل لطف واجب نباشد قبح پیشود تکلیف مکلفین  
 با تو اجبات و تکالیف لازم - پس نصب امام واجب است  
 بر خدائے تعالیٰ ما و امیکه تکلیف الهی با واجبات و محرمات  
 در عالم باقی است و نیز مقرر شده و ثابت است که حصول  
 مقصد الهی در حفظ دین اسلام و قرآن مجید از تبدیلات بوجود  
 امام منصوب و تحقق الطاف واجبه در تکالیف الزامیه و تقریب  
 عباد و بطاعات و ابعاد ایشان از معاصی متوقفست با تصاف  
 آن امام منصوب باوصاف عصمت و شجاعت و علمیت در  
 جمیع ما محتاج الیکه الامم و افضلیت و اکملیت و اسخی بودن و  
 اقرب بودن بخدائے تعالیٰ و مستقل بودن در عصر خود و مبررا  
 بودنش از جمیع عیوب منفرة خلقاً و خلقاً و اصلاً و فرعاً و مخصوص  
 بوده باشد بمعجزات و کرامات و از واضحاتست که احدی جز از

بعد از رحلت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم جائز اور  
مکمل ہے اور واضح ہے کہ زجر کرنے والے اور روکنے والے اور منع  
کرنے والے امام کا وجود ان واقعات کے باعث سے ہوتا ہے اور  
مکلفین کو طاعات کے قریب کرنے والا اور محرمات سے دور  
کرنے والا ہے پس امام زمان کا وجود اور اس کا خدائے تعالیٰ  
کی جانب سے نصب ہونا تکالیف واجبہ میں ہر زمانے میں ایک  
لطف خداوندی ہے اور علم کلام کے مبادی مستمہ و مشبوتہ میں سے ہے۔  
کہ ہر لطف ثابت واجبات میں اور تکالیف لازمہ میں خدائے تعالیٰ  
پر واجب ہے۔ کیونکہ اگر وہ لطف واجب نہ ہو تو تکالیف مکلفین  
ان واجبات اور تکالیف لازمہ کے ساتھ قبیح ہو جاتی ہے پس نصب  
امام واجب ہے خدائے تعالیٰ پر جب تک تکلیف الہی واجبات  
اور محرمات عالم میں باقی ہے اور یہ بھی مقرر ہوا اور ثابت ہے کہ  
حصول مقصد الہی یعنی بذریعہ امام منصوب کے وجود کے دین اسلام اور قرآن مجید  
کا تہییوں سے محفوظ رہنا اور لازمی تکالیف میں الطاف واجبہ کا متحقق ہونا  
اور تقرب بندوں کا طاعات سے اور ان کا دور رہنا معاصی سے ایسے امام منصوب  
کے وجود سے کامیاب ہو سکتا ہے جو کہ معصوم ہونے پر نفع ہو اعلم ہو جملہ امور  
میں جنگی امت محتاج ہو افضل ہو اکمل ہو سب سے زیادہ سخی ہو اور خدا سے  
اقرب ہو اور اپنے زمانہ میں مستقل ہو اور تمام عیوب منقرہ سے خلفاً و صلواً و فرعاً  
پاک ہو اور معجزات اور کرامات میں مخصوص ہو اور واضحات میں سے ہے کہ کوئی ایک شخص سوائے

خداوند تعالیٰ مطیع بر سائر طریقے بفہمیدن این اوصاف باطنیہ و  
مکنونات سرائر ندارند۔ ہذا ممکن نیست انتخاب امام  
مستصف باوصاف مذکورہ و نصب او مگر از جانب خدا تعالیٰ  
والا لطف واجب مذکور حاصل و محقق نمی شود (وربک یعلم  
ما تکن صدورہم و ما یعلنون قصص ۶۹) (وربک یخلق ما یشاء  
و ینتار ما کان لہم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون قصص ۶۸  
بلے انتخاب حضرت موسیٰ کلیم اللہ ہفتاد نفر از اخیار و صلحاء  
بنی اسرائیل را بر خلاف ظاہر شد تا چہ برسد با انتخاب سائر  
ناس پس ثابت و معلوم شد کہ ہر زمانے از از منہ تکلیف  
خالے از وجود امام معصوم منصوب نمی شود خواہ مردم بایشان  
تمکین نمایند خواہ تمکین نہ نمایند و عدم تمکین مردم با امام  
موجب سقوط و جوب نصب امام از خدا تعالیٰ نمی شود۔  
زیرا کہ در علم کلام معلوم و ثابت شدہ است کہ وجود امام  
و نصبش فعل خداوند تعالیٰ است لیکن تمکین ناس با امام  
فعل مکلفین است بعلت اینکہ مدح بر تمکین و ذم بر عدم تمکین  
ہر دو ب مکلفین راجع است پس عدم تحقق فعلی از جانب  
مکلفین موجب نمیشود کہ فعل خداے تعالیٰ حاصل نشود

خداوند تعالیٰ کے جو مطلع برسرائر ہے کوئی طریقہ ان اوصاف باطنیہ اور چھپے ہوئے بھیدوں کے سمجھنے کا نہیں رکھتا۔ لہذا انتخاب ایسے امام کا جو مذکورہ صفتوں سے متصف ہو اور اس کا نصب کرنا سوائے خدا تعالیٰ کے اور کسی سے ممکن نہیں ہے ورنہ لطف واجب مذکور حاصل اور محقق نہیں ہوتا (وربک یعلم ما تکن صدرہم وما یعلنون قصص ۶۹) (وربک یخلق ما یشاء ویختار ما کان لہم الخیرۃ سبحان اللہ تعالیٰ عما یشرکون قصص ۶۸) ہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہفتاد نفر کو اختیار و صلحاء بنی اسرائیل میں سے انتخاب کرنا برخلاف ظاہر ہوا پھر سائر ناس کے انتخاب کا کیا حشر ہوگا۔ پس ثابت اور معلوم ہو گیا کہ ہر زمانہ تکلیفوں کے زمانوں میں سے وجود امام معصوم کے نصب ہونے سے خالی نہ ہوگا۔ خواہ لوگ ان کی تمکین کریں یا نہ کریں اور آدمیوں کا امام کی تمکین نہ کرنا موجب سقوط و وجوب نصب امام از طرف خدا تعالیٰ نہیں ہوتا اسلئے کہ علم کلام میں معلوم اور ثابت ہو چکا ہے کہ امام کا وجود اور اس کا نصب خداوند تعالیٰ کا فعل ہے لیکن تمکین ناس امام کے ساتھ کرنا فعل مکلفین کا ہے کیونکہ تمکین میں تعریف اور عدم تمکین میں مذمت دونوں چہ نہیں مکلفین سے متعلق ہیں پس مکلفین کی طرف سے کسی فعل کا تعلق نہ ہونا

بلکہ برائے اتمام حجت بر آئناٹیکہ تمکین ندارند ضرورت نصب  
 امام و وجودش از جانب حق تعالیٰ مشکاکہ پیشود نظیر این کہ  
 عصیان مامور و مکلف و علم خدائے تعالیٰ بر عصیاں انہادر  
 ازل موجب عدم توجیہ تکالیف بران مامور نمی شود بلکہ لزوم  
 توجیہ بجمتہ اتمام حجت شدید پیشود و چون این عالم عالم اختیاً  
 است لہذا ممکن نیست خداوند تعالیٰ مردم را مجبور تمکین  
 فرماید۔ والا بطلاں ثواب و عقاب و جزاء اعمال لازم میآید  
 ابتلائے انبیاء و اوصیاء باعداء الداء و معارضین برائے  
 امتحانات الہیہ سنتہ اللہ است در امم ماضیہ و حاضرہ (ولن  
 تجد لسنة اللہ تبدیلاً)۔

دلیل دیگر برائے تنویر موضوع اینست کہ  
 از ضروریات بدیہیہ است ہر حالکہ وہر آمرے کہ عمدہ  
 تنظیم مصالح جمعی بودہ باشد و جز از مصلحت آل جماعت منظور  
 دیگرے نداشتہ باشد ہر گاہ حکمے را کہ مصلحت آل جماعت بان  
 بودہ باشد خودش مباشرت بہ تنفیذ او تناید لازم است کہے را  
 معین نماید برائے تنفیذ ان حکم والا مستحق مذمت و توبیخ از  
 عقلا و مرکب قبیح پیشود۔

اس بات کا موجب نہ ہوگا کہ فعلِ خدائے تعالیٰ حاصل نہ ہو بلکہ اتمامِ حجت کے لئے اُن پر جو کہ تمکین نہیں کرتے ضرورتِ نصبِ امام اور اس کا وجودِ خدایتعالیٰ کی طرف سے متاثر ہو جاتا ہے۔ نظیر اس کی یہ ہے کہ مامور اور مکلف کا گناہ اور خدایتعالیٰ کا علم ان کے عصیان کے متعلق ازل میں اُس مامور کے مکلف ہو سکی وجہ موجود نہ ہونے کا موجب نہیں ہو سکتا بلکہ توجیہ کا لازم ہونا اتمامِ حجت کے لئے شدید ہو جاتا ہے اور چونکہ یہ عالمِ عالمِ اختیار ہے لہذا ممکن نہیں ہے کہ خداوند تعالیٰ لوگوں کو تمکین پر مجبور کرے ورنہ ثواب اور عذاب اور جزاء اعمال کا بطلان لازم ہوگا۔ فسادِ دشمنوں اور معارضین سے انبیاء و اوصیاء کا ابتلا گذشتہ اور حاضرہ امتوں میں امتحاناتِ الہیہ کیلئے سنتہ اللہ ہے (ولن تجد لسنة اللہ تبديلاً)

دلیل دیگر موضوع کی وضاحت کے لئے یہ ہے کہ ضروریاتِ بدیہیہ میں سے ہے کہ ہر حاکم اور ہر آمر جو کہ تنظیمِ مصالحِ جماعت کا ذمہ دار ہے اور سوائے مصلحتِ اس جماعت کے پیش نظر کچھ نہیں رکھتا ہے جس وقت کہ ایسا حکم ہو کہ مصلحتیں اس جماعت کی اس سے وابستہ ہوں اور خود وہ اس کی تنفیذ میں مشغول نہ ہو تو لازم ہے کہ کسی دوسرے کو معین کرے تاکہ تنفیذ اس حکم کی کرے ورنہ مستحقِ مذمت و توبیخِ عطا کے نزدیک امرِ تکبیر قبیح ہوگا

ولہذا ہر وائی ولایتیہ ویا راعی قطیعہ اگر انا نہا غایب شو  
بدون تعیین قائم مقام و حافظ مصالح انہا البتہ مستحق توییح  
و ذم از عقلا خواهد بود۔

پس خدای تعالیٰ کہ حاکم علی الاطلاق است بعموم مخلوقین  
و علاقہ مند است کاملاً بمصالح و احکام مکلفین در جمیع ازمنہ  
پس واجب است برائے تنفیذ ان احکام و مصالح کہ قابل  
مباشرتش نیست امام لایقے در ہر عصرے نصب فرمودہ باشد  
و اگر انحلال بمصالح عباد و ترک واجب بفراید قبیح است و  
صدور قبیح از حکیم متعال متنوع و محال است چنانچہ در علم کلام  
و حکمت بیان شدہ است۔ تا ئیداً میگوئیم حضرت رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عموم مکلفین را امر و تحریم فرمودہ است  
بوصیت نسبت بامور طیفیہ۔ پس معقول نیست خود آنحضرت  
دربارہ دین با عظمت و قرآن مجید مملو از اسرار الہیہ و مصالح  
اسلام و مسلمین کسے را وصی خود قرار ندادہ باشد و وصیت  
نفرمودہ باشد امت را متخیر در تنازع از برائے ریاست و  
امارت گذاشتہ باشد و این امر عظیم را بخود مکلفین و اگداز  
فرمودہ باشد با اینکه حب ریاست و میل بزخارف دنیا غریبی  
و طبعی بشر است بشر انتخاب نہ می کند مگر کسے را کہ باغراض  
شخصیہ اش اصلح باشد واضح است این چنین منتخبین حافظ

لہذا ہر والی ولایت اور راعی گلہ اگر غائب ہو بدون تفہیم  
 قائم مقام و بدون حافظ مصالح رعایا تو ضرور عقلا کی توجیح اور ذمہ کا  
 مستحق ہوگا۔

پس خدا بتعالیٰ کہ حاکم مطلق عموم مخلوق کا ہے اور مصالح اور  
 احکام مکلفین کے ساتھ تمام زمانوں میں کاملاً علائقہ مند ہے پس  
 واجب ہے کہ واسطے تنفیذ ان احکام اور مصالح کے جو خود اُسے مشغول ہونے  
 کے قابل نہیں ایک امام لائق ہر زمانہ میں مقرر کرے اور اگر مصالح  
 عباد میں اغلال اور ترک واجب فرمائے تو بیچ ہے اور صدور قبیح  
 حکیم متعال سے نبتع اور محال ہے جیسا کہ علم کلام اور حکمت میں بیان  
 ہوا ہے۔ تائیداً کتا ہوں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے عموم مکلفین کو حکم اور تحریریں فرمائی ہے وصیت کرنے کے لئے  
 واسطہ امور تمام کے پس معقول نہیں ہے کہ خود آنحضرتؐ نے اس  
 دین با عظمت کے بارہ میں اور قرآن مجید کے بارہ میں جو کہ اسرار الہیہ  
 اور مصالح اسلام اور مسلمین سے بھرا ہوا ہے کسی کو اپنا وصی قرار  
 نہ دیا ہو۔ اور وصیت نہ فرمائی ہو۔ امت کو متحیر اور تنانع میں  
 ریاست اور امارت کے لئے چھوڑ دیا ہو اور اس امر عظیم کو خود مکلفین  
 پر واگذار کیا ہو باوجودیکہ حُب ریاست اور میل زخارف دنیا کی  
 طرف بشر کیلئے جبلتی اور طبعی ہے بشر انتخاب نہیں کرتا مگر اس شخص کا کہ اس  
 کے اغراض شخصیت کے لئے اصلح ہو۔ واضح ہے کہ ایسے منتخبین حافظ



دین و ناموس اکبر الہی نمی شود بلکہ مانند رؤسائے جمہوریات بعضے ممالک میشود کہ ملت یک شخصی را برائے ادارہ شئون سیاسی و انتظامات دنیوی یک مملکت انتخاب می نمایند مخفی نماید آنکہ از کلام حضرت عمر در سقیفہ در حین انتخاب حضرت ابوبکر کہ خطاب بانحضرت کردہ گفت (أَفَلَا نَرْضَاكَ لَدُنْيَانَا) شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید حنفی معتزلی جلد ۲ صفحہ ۱۰۱ استفادہ می شود کہ آل انتخاب نیز برائے شئون دنیوی بودند بہتہ دین باین سبب فتحات در صدر اسلام ملوکانہ شد و مقصد دینی از بین رفت چنانچہ سابقاً اشارہ نمودیم بلکہ این قبائے امامت کہ بشر بریدہ است و بدون ضرورت اقصاف امام بصفات سابقۃ الذکر و بدون معجزہ بقامت ہر فردے از افراد بشر رسا است و اینست سبب اینکه ہر ناقص و ہر دجالے یا مختل العقلے ادعائے امامت و ہدویت یا مجدویت نمودہ اند و این ہرج و مرج را دیدہ اند کم کم ترقی کردہ ادعائے نبوت بلکہ الوہیت نمودہ اند البتہ دست مل و دہول کفر نیز درکا پودہ است بعد از اشارہ بہ برابری عقلیہ و مبادی مسلمہ لازمہ در مطالب خمسہ مذکورہ بمقصد اصلی خود کہ تعیین امام پودہ باشد شروع نماییم۔

و در امامت میان مسلمین سه قول هست :-

دین اور ناموس اکبر الہی کے نہیں ہو سکتے بلکہ مانند روسائے  
جمہوریات بعض ممالک کے ہوتے ہیں کہ ملت ایک شخص کو ہمت سیاسی  
کے محکمہ کے لئے اور ایک مملکت کے انتظامات دینیوں کیلئے انتخاب کرتے ہیں  
حقی نہ رہے کہ کلام حضرت عمر سے جو انہوں نے سقیفہ میں وقت  
انتخاب حضرت ابوبکر کو مخاطب کر کے کیا تھا (ایا ہم تمہاری ریاست پر  
واسطہ امور دنیا کے راضی نہ ہوں) (شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید حنفی معتزلی  
جلد ۱ صفحہ ۱۱۰) صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ انتخاب بھی ہمت دنیا کے لئے  
تھا نہ کہ دین کے لئے اور اس سبب سے فتوحات دین صدر اسلام  
کے وقت ملو کا نہ ہوئیں اور مقصد دینی درمیان سے مفقود ہو گیا  
جیسا کہ سابقاً ہم نے اشارہ کیا ہے۔ بلکہ یہ قبا امامت کی کہ بشر  
نے بیونتی ہے۔ اور امام کے صفات مذکورہ سابق سے منصف ہونے کو  
بغیر ضروری قرار دیئے ہوئے اور بلا معجزہ کے ہر فرد بشر کے قامت پر جا  
پنپختی ہے اور یہی وجہ ہے کہ ہر ناقص اور ہر جہال یا مختل عقل نے دعویٰ  
مہدویت یا مجددیت کا کیا ہے اور اس فتنہ و آشوب کو دیکھا ہے اور  
کم کم ترقی کر کے دعویٰ نبوت بلکہ الوہیت کا کیا ہے البتہ ظل اور دول  
کفر کا ناتھائی اس میں مصروف عمل رہا ہے۔ براہین عقلیہ اور مبادی مسلمہ  
لازمہ مطالب خمسہ میں اشارہ کرنے کے بعد اپنے مقصد اصلی  
کو کہ تعین امام ہے شروع کرتے ہیں۔

امامت میں مسلمین کے درمیان تین قول ہیں :-

اول - قرآن مجید و شرایع کافی است اصلاً احتیاجے با امام نیست -

دوم - احتیاج با امام هست لیکن تعیین امام با بندگان است نہ با خدا و رسولش -

سیم - احتیاج شدید با امام هست و باید تعیین و نصب امام از جانب خدا و رسولش بشود و بغیر اس ممکن نیست -

در مطالب خمسہ سابقہ از براہین عقلیہ و شواہد مؤیدات نقلیہ و بیانات واضحہ حسیہ کہ ما ذکر نمودیم کاملاً معلوم شد بطلان قول اول و بطلان قول دوم واضح شد کہ فقط قول سیم صحیح است کہ قول شیعہ باشد - و چون ادعای امامت در صدر اسلام بعد از رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در حق سہ نفر شدہ است لا غیر اول حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام - دوم حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ سیم حضرت عباس ابن عبد المطلب و معلوم است کہ حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ و حضرت عباس و اتباع ایشان ہیچ وقت ادعا نمودہ اند کہ کہ نصب ایشان از جانب خدا ینعائے و رسولش شدہ باشد بلکہ مستند نمودہ اند امامت حضرت ابی بکر را بانتخاب مسلمین و ادعای امامت حضرت عباس را بجمتہ وراثت -

اول۔ قرآن مجید اور شراہج کافی ہیں اور امام کی حاجت نہیں ہے۔

دوم۔ امام کی احتیاج ہے لیکن تعیین امام بندگان خدا کے اختیار میں ہے خدا اور اس کے رسول کے ذمہ نہیں۔ سوم۔ امام کی احتیاج شدید ہے اور چاہئے کہ تعیین اور نصب امام کا خدا اور اس کے رسول کی طرف سے ہو۔ اور بغیر اس کے ممکن نہیں ہے۔

مطالب خمسہ سابقہ میں براہین عقلیہ اور شواہد اور مؤیدات نقلیہ اور بیانات واضح حسیہ سے کہ جن کا ہم نے ذکر کیا ہے، کاملاً بطلان قول اول اور بطلان قول دوم کا واضح ہو گیا ہے تو فقط قول سیم صحیح ہے جو کہ قول شیعہ ہے اور چونکہ دعویٰ امامت کا صدر اسلام میں بعد رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین نفر کے حق میں ہوا ہے اور کسی کے حق میں نہیں ہوا۔ اول حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام دوم حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ۔ سیم حضرت عباس بن عبد المطلب اور معلوم ہے کہ حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ اور حضرت عباس اور ان کے پیروں نے کسی وقت یہ دعویٰ نہیں کیا کہ ان کا نصب خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف سے ہوا ہے بلکہ سند دی گئی ہے کہ امامت حضرت ابی بکر کی مسدود انتخاب سے ہوئی ہے اور دعویٰ امامت حضرت عباس کا بسبب وراثت کے کیا گیا

ادعائے تعیین الہی و نصب از جانب خدائے تعالیٰ  
 و رسویش منحصر شدہ است در حق حضرت علی بن ابی طالب  
 علیہ السلام کہ ہم خودش این را اظہار فرمودہ است و ہم  
 شیعہ انش (نہج البلاغہ طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۰۳) (وانما طلبت  
 حقاً لی و انتم تحولون بینی و بینہ فلما قرعتمہ بالجمۃ فی الملاء  
 الحاضرین صعب کأنتہ بہمت لا یدری ما یسجینی بہ

شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معترضی طبع مصر  
 جلد ۲ صفحہ ۳۶) اینا احرص انا الذی طلبتُ حقّی الذی  
 جعلنی اللہ ورسولہ اولیٰ بہ ام انتم

شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۶۱)  
 انشدکم اللہ افیکم من اخی رسول اللہ بینہ و بین نفسہ حیث  
 اخی بین بعض المسلمین و بعض غیرہ قالوا لا

تقال افیکم احد قال لہ رسول اللہ من کنت مولاه فهذا  
 مولاه غیرہ فقالوا لا

دعویٰ تعین الہی اور نصب از جانب خدا تعالیٰ حق میں  
 حضرت علی بن ابی طالب کے منحصر ہو گیا جس کا اظہار آپ نے خود  
 بھی کیا اور ان کے شیعوں نے بھی کیا (منہج البلاغۃ طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۳)  
 (یہ ہے کہ سوائے اس کے نہیں ہے کہ میں نے اُس حق کو کہ جو میرے  
 واسطے ثابت ہوا ہے طلب کیا۔ پس جس وقت اپنے مقابل کو دلیل  
 اور برہان سے اپنی حقانیت پر جمعیت کے درمیان کو فتنہ کیا۔  
 حاضرین گویا مبہوت ہو گئے وہ مقابل متحیر رہ گیا نہ جانا کہ کیا جواب مجھ  
 کو دے کیونکہ جواب کچھ نہ رکھتا تھا۔)

(شرح منہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲  
 صفحہ ۳۶) (کون ایک مجھ اور تم میں خلافت کے لئے حریص تر ہے۔  
 میں نے کہ امامت میں اپنا حق طلب کیا ہے کہ خدا اور رسولؐ نے  
 مجھ کو اس حق پر اولویت دی ہے یا تم کو کہ ناحق پر ہو)

(شرح منہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۶۱)  
 (تم سے خدا کی گواہی کے ساتھ سوال کرتا ہوں کیا تم میں کوئی ہے  
 سوائے میرے کہ جس کو پیغمبر اکرمؐ نے بھائی قرار دیا ہے جس وقت  
 بعض مسلمانوں کو بعض دوسروں کے ساتھ برادر قرار دیا سب  
 نے کہا سوائے آپ کے کوئی نہیں ہے۔

فرمایا سوائے میرے تمہارے درمیان کوئی شخص ہے کہ پیغمبرؐ نے  
 کسی کے حق میں یہ فرمایا ہو کہ یہ اولیٰ بتصرف ہے ہر اس شخص کے

نقال انبیکم احد قال له رسول الله صلی الله علیه وواله وسلم  
 انت متی بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي غیري  
 قالوا لا -

(شرح نهج البلاغه تالیف ابن ابی الحدید حنفی معرزی طبع مصر  
 جلد ۲ صفحه ۳۹۸) (من کلام علیؑ لیثمان واما عتیق و ابن  
 الخطاب فان كانا اخذاما جعل رسول الله صلی الله علیه وواله وسلم قانت اعلم  
 بذاک -

چوں از بر این عقیده مذکوره استنتاج نمودیم که قطعاً  
 از جانب خدا و رسولش امام متصف باوصاف سابقه الذکر  
 تعیین و نصب و معرفی شده است و حضرت علی بن ابی  
 طالب را در این صفت معارضی نیست زیرا که هیچ کس  
 غیر از آنحضرت مدعی نصب از جانب خدا و رسول نشده  
 است اگر منصوب از جانب خدا غیر از آنحضرت کسی دیگر  
 می بود البته اظهار او عا میگرد چوں همچو ادعائے هیچ  
 وقت از هیچ کس دیگر ظاهراً نشد پس معین شد که امام

حق میں کہ میں پیغمبر اُس کے ساتھ اولیٰ بتصرف ہوں سب نے کہا سوائے آپ کے کوئی نہیں۔

فرمایا تمہارے درمیان سوائے میرے کوئی ہے کہ اُس کو پیغمبر نے فرمایا ہو کہ تجھ کو میرے ساتھ وہ منزلت ہے جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ ہے مگر وہ صفت پیغمبری کے کہ میرے بعد پیغمبر نہ ہوگا سب نے کہا کہ سوائے آپ کے کوئی اس صفت کا نہیں ہے

(شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۹۸) حضرت علیؑ کا کلام حضرت عثمان سے کہ فرمایا لیکن عتیق اور ابن الخطاب نے اس حق کو کہ جو رسول خداؐ نے میرے لئے قرار دیا تھا مجھ سے لے لیا پس اے عثمان تم سب آدمیوں سے زیادہ اس مطلب کو جانتے ہو۔

چوں کہ براہین عقلیہ مذکورہ سے ہم نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ قطعاً خدا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے کوئی امام جو اوصاف حمیہ سابقۃ الذکر سے موصوف ہو اور جو نصب کیا گیا اور شناخت کرایا گیا ہو نہیں ہوا اور حضرت علیؑ بن ابی طالب کا کوئی صفت میں مقابل نہیں ہے کیونکہ کوئی شخص سوائے آنحضرتؐ کے خدا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے نصب نہیں ہوا ہے اگر منصوب خدا کی طرف سے سوائے اُن کے اور کوئی ہوا ہوتا تو البتہ اظہار اور دعوے کرتا چونکہ ایسا دعوے کسی وقت کسی دوسرے کی طرف سے ظاہر نہیں ہوا ہے پس معین ہوا کہ امام



منصوب از خدا تعالیٰ حضرت علی بن ابی طالب می باشد  
و این تشخیص و اثبات صغریٰ نیز عقلی است از طریق استقراء  
قلبی۔

بعبارة آخری۔ چنانکه پیغمبران اولوالعزم و صاحبان  
کتابہائے سماوی ہمہ بامر الہی برائے خودشان وصی و  
جانشین قرار داده اند حضرت آدمؑ جناب شیدائے حضرت  
نوحؑ جناب سلیمؑ را حضرت ابراہیمؑ جناب اسمعیلؑ را  
حضرت موسیٰؑ جناب یوشعؑ را حضرت عیسیٰؑ جناب شمعونؑ را  
با اینکه ادیان و شرائع آنها موقتی و مقطوع الآخر بود معلوم  
بود کہ بہ بعثت رسول لائق نسخ خواهد شد ہمچنین حضرت  
رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم برائے وصایت خودش  
نسبت بدین اہدی تزییت فرمود حضرت علی ابن ابیطالب  
علیہ السلام را از عمرشش سالگی و تعلیم فرمود با و بامر  
خدا تعالیٰ جمیع اسرار رسالت و اسرار کتاب اللہ و علوم  
نبوت و کلیہ احکام و وقایع اولین و آخرین را بدرجہ رسید  
کہ فرمود انا مدینۃ العلم و علی بابہا (بروایت فریقین) و  
و بامر خدا تعالیٰ او را وصی و جانشین خود و امام بر امت  
نصب فرمود و بہم معترنی و تبلیغ فرمود باین سبب کمال  
دین حاصل شد (بہلک من ہلک عن بینۃ و سچی من حی عن بینۃ انفال) ۴۲

منصوب من اللہ حضرت علی بن ابی طالب ہوتے ہیں۔ اور یہ  
تشخیص اور اثبات صفری بھی عقلی ہے از روی استقراء  
قطعی۔

دوسرے طریق پر جیسا کہ پیغمبران اولوالعزم اور صاحبان کتاب  
ہاے سماوی سب نے خدا کے حکم سے اپنے لئے وصی اور جانشین  
قرار دئے ہیں۔ حضرت آدمؑ نے جناب شیثؑ کو حضرت نوحؑ نے  
جناب سامؑ کو حضرت ابراہیمؑ نے جناب اسمعیلؑ کو حضرت موسیٰ  
نے جناب یوشعؑ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جناب شمعون کو باوجودیکہ  
ان کے ادیان اور شرایع موقتی اور مقطوع الاخرتھے معلوم تھا کہ  
وہ بعثت رسول کے ساتھ جو بعد کو ہونے والی تھی نسخ ہو جائیں گے۔ اسی طرح  
پر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وصی ہونے  
کے لئے دین ابدی کی غرض سے حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام کو عمر  
خمس سال سے تربیت کیا اور ان کو بحکم خدائیتعالیٰ جمیع اسرار رسالت  
اور اسرار کتاب اللہ اور علوم نبوت اور تمام احکام اور وقایح  
اولین اور آخرین تعلیم فرمائے اور اس درجہ تک پہنچے کہ فرمایا  
انما دینہ العلم وعلی باہما (بروایت فریقین) اور امرحق تعالیٰ سے آپ کو اپنا  
وصی اور جانشین اور امام امت پر نصب فرمایا اور سب کو معرفی اور  
تبلیغ فرمادی اور اس لئے اکمال دین حاصل ہوا (لیہک  
من ہک عن بینۃ ویحیی من حتی عن بینۃ سورہ انفال ۴۲)

لهذا ان باب مدينه علوم نبويه فرمود (سلوني قبل ان  
 تفقدوني فلانا بطرق السماء اعلم متى بطرق الارض نهج البلاغه ۲ صفحه ۱۵۳)  
 در شرح نهج البلاغه تاليف ابن ابى الحديد طبع مصر جلد ۱  
 صفحه ۲۵۵ روايت کرده است از زيد بن ارقم قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا اذ كنتم على ان تساءلتم  
 عليه لم تهلكوا ان وليكم الله وان انا كنتم على ان تساءلتم  
 فناصحوه وصدقه فان جبريل اخبرني بذلك ودر خصوص حرفي  
 حضرت علي بن ابى طالب باامت ودر حق آنحضرت نازل  
 شده است آيه مباحله و آيه تطهير و آيه الكمال و آيه تبليغ  
 و سوره اهل ابي و غير ذلك من الايات الكثيره و وارد شده  
 است حديث غدبر و حديث كساء و حديث منزله و حديث  
 باب العلم و حديث تحصف النعل و حديث يعسوب الدين  
 الى غير ذلك من النصوص التي لا تحصى عدداً در كتب فريقيين  
 موجود است ايضاً از جميع حديث نبوي (ستفترق امتي  
 من بعدي على ثلاث و سبعين فرقة فرقة منها ناجية و الباقى  
 فى النار) با حديث نبوي مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح  
 من ركبها نجي و من تخلف عنها هلك

لہذا اس باب مدینۃ علوم نبویہ نے فرمایا (سُئِنِي قَبْلَ اَنْ  
تَفْقِدُونِي فَلَا تَأْبُرُقِ السَّمَاءَ اَعْلَمَ مِنْ بَطْرِقِ الْاَرْضِ نَبِيْحُ الْبِلَاغَةِ ج ۲  
صفحہ ۱۵۳) (شرح نبیح البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد اوّل  
صفحہ ۲۵۵ میں روایت کی ہے زید ابن ارقم سے قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ والہ وسلم اَلَا اَدُلُّكُمْ عَلٰی مَا اِنْ تَسَاءَلْتُمْ عَلَیْهِ لَمْ تَسْئَلُوْا  
اِنَّ وَبِیْكُمْ اللّٰهُ وَاِنَّ اِنَّا لَمَكْمُ عَلٰی بن ابی طالب فَنَاصِحُوْهُ وَصَدَقُوْهُ فَاِنَّ  
جبریل اٰخِرُنِيْ بِذٰلِكَ) اور بالخصوص معرّنی حضرت علی بن ابی طالب کی  
امامت کے لئے اور آپ کے حق میں آیہ مباہلہ و آیہ تطہیر و آیہ اکمال و  
آیہ تبلیغ و سورہ ہل اتی اور سولے ان کی بہت سی آیات نازل ہوئی ہیں  
اور حدیث غدیر و حدیث کساء و حدیث منزلت و حدیث باب العلم و  
حدیث خصف النعل و حدیث یعسوب الدین وارد ہوئی ہیں  
علاوہ ان کے نصوص ہیں جن کا شمار نہیں ہے اور کتب فریقین میں  
موجود ہیں۔ اسی طرح مجموعہ احادیث نبوی میں سے یہ ہے (جلد ہے  
کہ میری امت میرے انتقال کے بعد بہتر فرقوں میں متفرق ہو جائے گی۔  
فقط ایک فرقہ ان میں سے نجات پانے والا ہے باقی بہتر فرقے  
سب آتش جہنم میں چلے جائیں گے) باحدیث نبوی (مثال میسے  
اہلبیت کی مثال کشتی نوح کی ہے جو کوئی میرے اہلبیت کی کشتی نجات  
میں سوار ہو اور بقول ان کے عمل کرے نجات پائی والا ہے اور جو کوئی مجھے  
اہلبیت کی کشتی نجات سے تخلف کرے اور ان کا مخالف ہو غرق اور ہلاک ہوجاتا ہے

کہ ہر دو حدیث در کتب فریقین با سائید صحیحہ روایت شد  
 است و معلوم و واضح میشود اینکہ فرقہ ناجیہ است شیعیا  
 حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب و اوصیاء معصومین  
 آنحضرتؑ کہ اہل بیت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 می باشند۔ چنانکہ از ملاحظہ حدیث اول منفرداً معلوم میشود  
 اینکہ فرقہ ناجیہ شیعیہ امامیہ اثنی عشریہ است زیرا کہ اثنی  
 عشریہ با جمیع مذاہب فرق اسلامیہ مابینت در عقاید  
 دارند و جمیع ان مذاہب مشترک میباشند در اصول عقاید  
 پس نمیشود یکے از انہارا ناجیہ دانست زیرا کہ فرقہ کئی  
 دیگر نیز ہماں اصول عقاید انہارا دارند حضرت علی بن ابی  
 طالب متصف بود بجمیع اوصافیکہ در امامت شرط است  
 از عصمت و اعلیت و اعدلیت و افضلیت از جمیع بشر  
 غیر از رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و غیر ذلک از اوصاف  
 سابقہ الذکر (بشرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی  
 معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۲۰-۱۲۸-۱۳۱-۱۸۴-  
 ۱۸۵-۲۲۸-۲۲۹-۲۵۰-۵۴۲-۵۴۳-۵۸۹ رجوع شود  
 اوصاف مذکورہ آنحضرتؑ را منکرے نیست حتی اینکہ اعتراف  
 نموده است حضرت ابو بکر با فضیلت حضرت علی بن ابیطالب  
 وہم چنین اعتراف نموده است حضرت عمر بلولیت آنحضرتؑ

دونوں حدیثیں کتب فریقین میں اسانید صحیحہ سے روایت ہوئی ہیں۔ یہ معلوم اور واضح ہوتا ہے کہ شیعہ ان حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب اور اوصیاء معصومین آنحضرتؐ کے جو اہلبیت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں فرقہ ناجیہ ہے چنانچہ ملاحظہ سے حدیث اول کے منفرداً معلوم ہوتا ہے۔ کہ فرقہ ناجیہ شیعہ امامیہ اثنا عشریہ ہے اس لئے کہ اثنی عشریہ تمام مذاہب فرق اسلامیہ سے مباہنت عقاید میں رکھتے ہیں اور جمیع وہ مذاہب اصول عقاید میں مشترک ہیں پس ان میں سے ایک کو بھی ناجی نہیں جان سکتے اس لئے کہ دوسرے فرقہ بھی انہیں کے سے اصول و عقاید رکھتے ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب ان تمام اوصاف سے جن کی امامت میں شرط ہے۔ یعنی عصمت و اعلیٰت و اعدلیت و افضلیت تمام بشر سے سوائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور علاوہ ان کے اوصاف مذکورۃ السابق سے متصف تھے (شرح نہج البلاغہ تالیف ابن الحدید حنفی معنزلی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۲۰-۱۲۸-۱۳۱-۱۸۶-۱۸۵-۱۲۸-۲۲۸-۲۲۹-۲۵۰-۵۶۲-۵۶۳) کی طرف رجوع کرو۔ حضرت کے اوصاف کا کوئی منکر نہیں ہے حتیٰ کہ حضرت ابوبکر نے افضلیت حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام کا اقرار کیا ہے۔ اور اسی طرح پر حضرت عمر نے اولویت حضرت علی علیہ السلام کا

با امامت بعد از رسول خدا<sup>ص</sup> و با تصافش بجمیع اوصاف امامت  
 و اقرار نموده است. بمطلوبیت آنحضرت در امر امامت  
 (شرح نهج البلاغه حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۸  
 ۲۰- ۱۱۲) و ہم چنین اعتراف نموده است حضرت عثمان<sup>رضی</sup>  
 باینکه میدانند امامت حق بنی هاشم و حضرت علی علیه السلام  
 است و بایشان ظلم شده است (شرح نهج البلاغه حنفی  
 معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحه ۳۹۵) و نیز مخصوص بود  
 بمعجزات باہرہ مثل اخبار از غیب مراراً و استجابت دعا  
 کراراً، و رد شمس و احیاء نفس و مکالمہ با ثعبان و قدرت  
 بر اکوان (بشرح نهج البلاغه تالیف ابن ابی الحدید حنفی  
 معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحه ۱۴۵-۱۴۶ رجوع شود۔

نتیجہء سابق اینست بعد از اینکہ بہ براہین عقلیہ  
 و دلائل قطعیہ ثابت شد امامت حضرت امیر المؤمنین علی  
 ابن ابی طالب علیہ السلام بعد از حضرت رسول اکرم صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم میگوئیم مقتضای ہماں براہین عقلیہ و ادلہ  
 قطعیہ اینست کہ باید یک شخص متصف باوصاف امامت نیز  
 از جانب خدا تعالی و رسولش وصی برائے امیر المؤمنین  
 علیہ السلام معین شدہ باشد و امیر المؤمنین با امامت

امامت کیلئے بعد از رسول خدا<sup>۳</sup> اور جلد اوصاف امامت سے متصف ہونے کا اعتراف کیا ہے اور منظومیت آنحضرت کا امر امامت میں اقرار کیا ہے (شرح نہج البلاغۃ حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۸ - ۲۰ - ۱۱۴ اور اسی طرح پر حضرت عثمان نے اعتراف کیا ہے یہ کہ میں جانتا ہوں کہ امامت حق بنی ہاشم اور حضرت علی علیہ السلام کا ہے اور ان پر ظلم ہوا ہے (شرح نہج البلاغۃ حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۹۵ اور نیز مخصوص تھے معجزات روشن کے ساتھ یعنی اخبار غیب کا بار بار بیان کرنا اور بار بار دعا کا قبول ہونا اور سورج کا لوٹنا اور نفس کا زندہ کرنا اور اژدہ سے کلام کرنا اور موجودات پر قدرت حاصل کرنا (شرح نہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۶۵ - ۱۶۶ رجوع کرو -

نتیجہ مابقی کا یہ ہے کہ بعد اس کے کہ براہین عقلیہ اور دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گئی امامت حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہتے ہیں کہ ان براہین عقلیہ اور اولہ قطعیہ کا اقتضا یہ ہے کہ ایک شخص جو متصف ہو اوصاف امامت سے خداے تعالیٰ اور اس کے

رسول کی طرف سے بھی واسطے امیر المومنین  
علیہ السلام کے وصی معین ہوا ہو اور امیر المومنین نے اپنے بعد اُس کے امام



و وصایت ان وصی خود تنصیب فرموده باشد و بهم ائمه باید  
متصف بوده باشند بصمت و اعلمیت و سائر اوصاف  
امامت بحکم برابین مذکوره و بهمین اشاره شده است -  
در آیات شریفه (کل قوم لای) (رعد ۷) و (ان من ائمه الا  
خلا فیها نذیر فاطر ۲۴) و (یوم نبوت من کل ائمه الا شهیداً  
من انفسهم نحل ۸۶) و در احادیث مستفیضه نبویه تعیین ائمه  
علیهم السلام شده است که مجموع انها دوازده نفر است  
از عترت نبویه در شرح نهج البلاغه تالیف ابن ابی الحدید حنفی  
معتزلی جلد ۲ صفحه ۴۵۰ - ۴۵۲ قال رسول الله صلی الله علیه  
واله وسلم من سره ان یحیی حیاتی و یموت ماتی و یسکن جنة  
عدن التي غرسها ربی فی یوال علیاً من بعدی و یوال ولیه  
و یقتد بالائمه من بعدی فانتم عترتی خلقوا من طینتی و  
رزقوا فها و علماً فویل لمن کذب من امتی القاطعین فیهم  
صلتی لا انا لهم الله شفاعتی -

اور وصی ہونے کو منصوص فرمایا ہو اور جملہ ائمہ  
 اسی طرح پر چائے کہ متصف ہوں عصمت و اعلمیت سے  
 اور تمام اوصاف امامت سے بموجب حکم ہدایین مذکورہ اور  
 آیات شریفہ (کل قوم ہاد) (رعد ۷) و (ان من ائمة الاخلاق ما نذیر  
 فاطر ۲۴) و (یوم نبیث من کل ائمة الاشبہاء من انفسہم نمل ۸۴) میں  
 اسی کی طرف اشارہ ہوا ہے اور احادیث میں جو نبی اکرم سے پہنچی ہیں ائمہ  
 علیہم السلام کا تعین ہوا ہے کہ مجموع ان کا بارہ نفر ہیں عترتہ  
 نبویہ میں سے چنانچہ شرح نہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معترضی  
 جلد ۲ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱ میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے  
 جس کسی کو کہ مسرور کرے یہ کہ زندگی اُس کی مانند میری زندگی کے  
 ہو اور حال مرگ کہ اس کی مرگ کے بعد میرے حال کی مانند ہو  
 اور مسکن اُس کا بہشت عدن میں ہو کہ خدائے تعالیٰ نے اپنے  
 دست قدرت سے اس کو مہیا کیا ہے پس البتہ وہ علی علیہ السلام  
 کو میری موت کے بعد دوست رکھے۔ اور البتہ دوست علی کو  
 دوست رکھے اور ان اماموں کی جو میرے اہل بیت سے ہیں  
 اور میرے بعد امام ہونگے پیروی کرے کہونکہ البتہ وہ میری عزت  
 ہونگے اور میری مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور ان کو علم و فہم کا رزق دیا  
 گیا ہے۔ پس میری امت میں سے ان کی تکذیب کرنے والوں کو  
 دے ہو کہ میرا صلہ ان میرے خاص ارحام اور اہل بیت سے

ایضاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی کل خلفٍ  
من امتی عدلٌ من اہل بیتی ینفون عن الدین تحریف الخالین  
وانتجال المبطلین وتاویل الجاہلین ۔

ایضاً قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اثنی عشر من اہل بیتی  
اعطی ہم اللہ فہمی وعلمی و حکمتی وخلقہم من طینتی فویل  
للمتکبرین علیہم من بعدی القاطعین فیہم صلیتی ما لہم لا  
انا کم اللہ شفاعتی ۔

ایضاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعدی اثنی  
عشر اولہم انت یا علی و آخرہم القائم الذی ینفتح اللہ  
علی یدیه مشارق الارض و مغاربہا

و در حدیث صحیح از جابر بن عبد اللہ انصاری رضوان علیہ  
کہ از اکابر اصحاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں  
روایت شدہ است قال لما نزلت هذه الآية (یا ایہا الذین  
امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم سورہ  
نساء ۵۹) قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

قطع کرتے ہیں ان کو میری شفاعت خدا نصیب نہ کرے۔  
 اسی طرح سے رسول اللہ نے فرمایا میری امت میں سچھے آنے والوں میں سے ہر دور کے  
 میں ایک امام عادل میرے اہلبیت میں سے ہوگا۔ تاکہ میرے اہلبیت میں وہ آئمہ دین  
 میں سے تحریف اور زیادتی دیکھی کو غالی پیدا کرتے ہیں اور غنیمت کو جو اہل باطل دیتے ہیں جہت  
 اسی طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بارہ نفر میرے اہل بیت  
 میں ہیں کہ جن کو میرا فہم میرا علم میری حکمت خدا بتعالیٰ نے  
 عطا کی ہے اور ان کو میری طہنت سے خلق کیا ہے پس میرے بعد  
 ان کے ساتھ تکبر کرنے والوں پر و اے ہو اور وہ جو میرے صلہ کو  
 میرے ان اہلبیت کے حق میں قطع کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے  
 کیا ہے۔ میری شفاعت خدا ان کو نہ پہنچائے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بعد میرے بارہ نفر امام  
 ہیں اول ان بارہ کے تم ہو اے علی۔ اور ان کا آخر قائم ہے  
 اور وہ ایسا ہے کہ خدا بتعالیٰ اس کے ہاتھ پر زمین کے مشرقوں  
 اور مغربوں کو فتح کرے گا۔

اور حدیث صحیح جابر بن عبد اللہ انصاری رضوان علیہ  
 سے کہ اکابر اصحاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے  
 ہیں روایت ہے۔ (حضرت جابر نے کہا ہے جس زمانے میں کہ یہ  
 آیت نازل ہوئی کہ خدا نے فرمایا اطاعت کرو خدا کی اور رسول خدا  
 کی اور صاحبان امر کی اپنوں میں سے تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ

عَرَفْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَنْ أَوْلَى الْأَمْرِ الَّذِينَ قَرَنَ اللَّهُ طَاعَتَهُمْ  
 بِطَاعَتِكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُمْ خَلْفَانِي  
 يَا جَابِرُ وَأُمَّةَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي أَوْلَمَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ  
 ثُمَّ الْحَسَنُ ثُمَّ الْحُسَيْنُ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَعْرُوفِ  
 فِي التَّوْرَةِ بِالْبَاقِرِ وَدَسْتُرِكَ يَا جَابِرُ فَإِذَا لَقَيْتَهُ فَاقْرَأْ  
 مِنِّي السَّلَامَ ثُمَّ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ  
 ثُمَّ عَلِيٍّ بْنِ مُوسَى ثُمَّ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ثُمَّ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ  
 ثُمَّ سَيِّدِي وَكَيْنِي حِجَّةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَبَقِيَّةَ نِيَّ عِبَادِهِ ابْنَ  
 الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ذَاكَ الَّذِي يَفْتَحُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ عَلَى يَدَيْهِ  
 مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ذَاكَ الَّذِي يَغِيبُ عَنْ شِبَعَةِ  
 وَأَوْلِيَاءِ غَيْبَةٍ لَا يَثْبُتُ فِيهَا عَلَى الْقَوْلِ بِأَمِيَّةِ الْآمِنِ  
 ائْتَمَّنِ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلدَّيْمَانِ -

خدا کو ہم نے پہچانا ہے اور اس کے رسول کو بھی پہچان لیا ہے اور صاحبان امر کون اشخاص ہیں کہ خدا نے ان کی اطاعت مانند آپ کی اطاعت کے اور آپ کی اطاعت کے درجہ پر قرار دی ہے۔ پس حضرت رسول اکرمؐ نے فرمایا اے جابر وہ صاحبان امر میرے جانشین ہیں اور بعد میرے امام اور پیشوا مسلمانوں کے ہیں اول ان میں سے علی ابن ابیطالب ہیں دوم حسن ہیں سیم حسین ہیں چہارم علی بن حسین ہیں پنجم محمد بن علی ہیں کہ تورات میں ان کا لقب باقر ہے اور جلد ہے اے جابر کہ تم انکو طوگے اور دیکھو گے اور جس وقت تم ان کو دیکھو میرا سلام پہنچانا۔ بعد ان کے جعفر بن محمد ہیں بعد ان کے موسیٰ بن جعفر ہیں بعد ان کے علی بن موسیٰ ہیں بعد ان کے محمد بن علی ہیں اور بعد ان کے علی بن محمد اور بعد ان کے حسن بن علی اور بعد ان کے میرے ہم نام اور ہم کنیت حجت خدا اس خدا کی زمین پر اور باقیۃ اللہ اس کے بندوں کے درمیان محمد بن حسن بن علی ہیں اور وہ ایسے امام ہیں کہ خدا تعالیٰ ان کے ہاتھ پر مشرفوں اور مغربوں کی زمین کو فتح کرے گا اور کھولے گا اور وہ ایسے امام ہیں کہ اپنے شیعہوں اور دوستوں سے غایب ہونگے طولانی غیبت کے ساتھ کہ آپ کی امامت کے قائل ہونے پر کوئی ثابت نہیں رہتا مگر وہ شخص کہ خدا تعالیٰ نے جس کے قلب کا ایمان کے بارے میں امتحان کر لیا ہے۔

تتفیس ہر امام مسلم الامامت بر امامت وصی خودش کافی  
 است برائے تعیین او و تنصیبات ائمہ معصومین علیہم السلام  
 اللہ رب العالمین ہر سابقے بر لاحقش بروایات مستفیضہ و  
 احادیث صحیحہ از طرق شیعہ ثابت شدہ است و بحکم اصول  
 مناظرہ در این مقام اہل سنت و جماعت را بیچ وجہ حق اعتراض  
 نیست و ملزوم میباشد قبول ان احادیث مستفیضہ پس بحکم  
 براہین عقلیہ مذکورہ و تائیدات نقلیہ معلوم و واضح شد کہ امام  
 دوزاد ہم نیز در این زمان موجود و منصوب است زیرا کہ اخلال  
 بر واجب از خدا تعالیٰ ممتنع و محال است و سبب غیبت آنحضرت  
 نہ از خدا تعالیٰ است و نہ از خود آنحضرتست بلکہ عدم تمکین ناس  
 سبب غیبتش شدہ است و میباشد چنانچہ سابقاً بیان نمودیم  
 پس ہر وقت سبب مذکور زایل شود ظہور آنحضرت واجب میشود  
 موعود ظہور آنحضرت بزوال سبب مذکور در علم اللہ تعالیٰ المعین  
 است لیکن برائے مکلفین تعیین نشدہ است مگر بعلائیکہ  
 و اخبار مستفیضہ رسیدہ است عمدہ آل علام خروج جمال  
 و خروج سفیانی است ۔

شیخ طوسی قدس سرہ در کتاب غیبت و نیز در کتاب  
 بشارۃ الاسلام طبع بغداد صفحہ ۸۴ روایت کردہ اند از محمد بن حنفیہ  
 از محمد بن حنفیہ قال قلت لہ (یعنی اباہ علیاً علیہ السلام)

تخصیص ہر امام مسلم الامامت کی اپنے وصی کی امامت پر اس کی  
تعیین کے لئے کافی ہے اور تنزیہات ائمہ معصومین علیہ السلام  
اللہ رب العالمین کی ہر سابق کی لاحق پر روایات مستفیضہ اور احادیث  
صحیحہ طریقیہ شیعہ سے ثابت ہیں اور اصول مناظرہ کی بنا پر اس مقام  
میں اہل سنت والجماعت کو کسی وجہ سے حق اعتراض کا نہیں ہے اور  
ان احادیث کے قبول کر نیکیے لئے ملزوم ہیں۔ پس براہین عقلیہ مذکورہ  
اور تاہیات نقلیہ کے مطابق معلوم اور واضح ہو گیا کہ امام دوازہم بھی  
اس زمانہ میں موجود اور منصوب ہیں کیونکہ خلل ہونا واجب میں  
خدا تعالیٰ سے متمنع اور محال ہے اور سبب غیبت ان حضرت کا  
نہ خدا تعالیٰ سے ہے اور نہ خود آنحضرت سے ہے بلکہ عدم تمکین  
ناس آپ کی غیبت کا سبب ہوا ہے اور رہے گا۔ جیسا کہ پہلے  
بیان کیا گیا پس جس وقت سبب مذکور زائل ہو جائیگا ظہور  
ان حضرت کا واجب ہو جائے گا۔ ظہور حضرت کا وقت موعود سبب  
مذکور کے زوال پر علم اللہ تعالیٰ میں معین ہے لیکن مکلفین کیلئے  
تعیین نہیں ہے۔ مگر وہ علامتیں جو کہ اخبار مستفیضہ سے پہنچی ہیں  
ان میں سے سب سے بڑی علامت خروج و جہاں اور خروج سفیانی ہے  
شیخ طوسی قدس سرہ نے کتاب غیبت میں اور نیز کتاب  
بشارات الاسلام طبع بغداد صفحہ ۸۴ میں روایت کی ہے محمد بن حنفیہ سے  
محمد بن حنفیہ نے کہا ہے میں نے ان حضرت (یعنی اپنے پروردگار حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام) سے عرض کی اس



قد طال هذا الأمر حتى متى قال فحرك رأسه ثم قال انى يكون ذلك ولم يعص الزمان انى يكون ذلك ولم يحفوا الأخوان انى يكون ذلك ولم يظلم السلطان انى يكون ذلك ولم يفهم الزيدى من قزوين في شريك سنورها ويكفر صدورها ويغير سورها ويذهب بهجتها من فرم منه أدركه ومن حارب قتله ومن اعتزل عنه انتقر ومن تابعه كفر حتى يقوم باكيان باكي يعجب على دينه وباك يعجب على دنياه) -

در طول عمر مبارکش معاندین را حق استبعاد نیست بعد از اینکه نظیرش بر اے حضرت خضر و حضرت ایاس علیهما السلام ثابت شده است و قدرت مطلقه خدا بتعالی از مبادی مسلمه است و در این مسئله چنانچه در اول مطالب بیان نمودیم حتی اینکه بشیطان عمر ابدی داده است و اگر در زمان غیبتش از اجراء حدود شرعی و سیاسات دینی بواسطه عدم تمکین ناس ممکن نیست اکثر ائمه اطهار علیهم السلام نیز مادام الحیوة ممکن از اجراء آنها نشدند لکن فوائد وجود مبارکش کاشمخس المنغیبتة وراء الغمام ثابت و معلوم است و از اجتماع و اجماع جمیع بشر بر خطا مانع است و اتمام حجت است از جانب خدا بتعالی بر انها ینکه تمکین نمی نمایند و سبب غیبتش شده اند چنانچه سابقاً شرح دادیم -

انہوں نے بہت طویل کھینچا تاہم بڑے پرجنونیہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اپنے سر مبارک کو حرکت دی اور بعد ازاں فرمایا کہ یہ ظہور کیونکر واقع ہوا تاکہ ابھی زمانہ نے اپنے تیز دانتوں سے اپنے اہل کو نہیں کاٹا ہے۔ بلکہ یہ ظہور واقع ہوا تاکہ ابھی احوال نے جفا نہیں کی ہے یہ ظہور کیونکر واقع ہوا تاکہ ابھی دشاہ نے اپنے ظلم کو نہیں کیا ہے یہ ظہور کیونکر واقع ہوا تاکہ شہر قدین سے زندقہ کھڑا نہیں ہوا جو بعیت اسلام اور مسلمان پر دوئی پھینک کر بگاڑا اور نئے سینوں اور دلوں کے عقیدہ اور فروریگا اور حد و شریعت اسلام اور بلاد اسلام کے قلعوں کو درہم و برہم دیگا اور رونق اور شکستگی شریعت اسلام اور مسلمان کو اور رونق معنوی دینی بلاد اسلامی بر باد کرے اور جو اس بھاگے اسکو شکر فرمائے گی اور جو اس جنگ محاربے سے جا بجا جو کوئی اس سے دوری اختیار کرے

یہاں تک کہ سب اہل دنیا اور دوسرے - دو طرح کا رونا - ایک طرح کا رونا  
 یہاں تک کہ سب اہل دنیا اور دوسرے - دو طرح کا رونا - ایک طرح کا رونا  
 یہاں تک کہ سب اہل دنیا اور دوسرے - دو طرح کا رونا - ایک طرح کا رونا

طول عمر مبارک میں معاندین کو حق استبعاد نہیں ہے بعد اس کے کہ نظیر اس کی حضرت خضر اور حضرت الیاس علیہما السلام کے لئے ثابت ہے اور اس مسئلہ میں قدرت مطلقہ حق تعالیٰ مبادی مسلمہ میں سے ہے جیسا کہ اول مطلب میں بیان ہوا یہاں تک کہ شیطان کو عمر ابدی دی گئی ہے۔ اور اگر آپ کے مان غیبت میں اجراء حدود شریعت اور سیاسات دینیہ عدم تمکین ٹاس کی وجہ سے ممکن نہیں ہے تو اکثر ائمہ اطہار علیہم السلام اپنے زمانہ میں عمر بھر ان کے اجراء پر متکمن نہ ہوئے لیکن آپ کے وجود مبارک کے فوائد کا شمس المتغیبتہ و راء النعام ثابت اور معلوم ہیں اور جمیع بشر کے خطا پر اجتماع و اجماع کے لئے مانع ہے اور اتھام حجت ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے ان لوگوں پر جو تمکین نہیں کرتے ہیں اور غیبت کا سبب ہوئے ہیں جیسا کہ سابقاً ہم نے شرح کی ہے۔

اَمَّا سَلَّةُ الْمَكَانِ تَشْرُفَ بِحَضُورِ مَبَارِكِ حَضْرَتِ اِمَامِ غَايِبِ  
 رُوحِي فَدَاهِ دَرِ اَحَادِيثِ اُمَّةِ اِطْهَارِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اِمْرُشُدُ اسْتِ  
 تَكْذِيبِ مَدْعَى رُوْتِ وِ مَدْعَى تَشْرُفِ وَايْنِ مَخْصُوصِ اسْتِ  
 بِصُورَتِ اِدْعَايِ مَعْرِفَتِ تَفْصِيْلِ اِمَامِ دَرِ حِيْنِ تَشْرُفِ وَبِحِجَّتِ  
 حِفْظِ حُمِي نَسْبَتِ بَعَامَةِ نَاسِ اسْتِ - نَعْنِي اِمْكَانِ نَمِي كُنْدِ -  
 چُونَكِه مَعْلُومِ وِ مَحْقُقِ اسْتِ كِه جَمَاعَتِي اَزِ اَعَاظِمِ عِلْمَايِ اَعْلَامِ وِ  
 اَخْبَارِ وَاوْتَادِ اَزِ شَيْعَةِ دَرِ مَسْجِدِ اَعْظَمِ كُوفَةِ وِ دَرِ مَسْجِدِ سَهْلَةِ وِ دَرِ  
 حَرَمِ مَقْدَسِ نَجْفِ اشْرُفِ وِ دَرِ نَاحِيَةِ مَقْدَسِ وِ دَرِ حَائِثِ مَقْدَسِ  
 پَشْرُفِ مَلَاقَاتِ اَلِ بَزْرْگُوَارِ نَائِلِ وِ مَوْفُوقِ شُدِه اَنْدِ بِلِي دَرِ  
 تَشْرُفَاتِ مَاعِدَايِ عِلْمَايِ اَعْلَامِ وِ تَوَابِ عَامِ اَنْحَضْرَتِ دَرِ  
 حِيْنِ تَشْرُفِ نَشْنَاخْتِه اَنْدِ بَعْدِ اَزِ مَفَارِقَتِ مَلْتَفَتِ شُدِه اَنْدِ  
 رِزْقِنَا اللّٰهُ تَعَالَى الْاِتِّصَالَ بِحُدُومِنَةِ وَالتَّشْرُفَ لِحَضْرَتِهِ وِ  
 اِدْرَاكِ ظُهُورِهِ وَالْفِيَا مِ بِنُضْرَتِهِ -

لیکن مسئلہ امکان تشریف بحضور مبارک حضرت امام غایب  
روحی فداه کے بارے میں احادیث ائمہ اطہار علیہم السلام میں امر  
ہو چکا ہے کہ مدعی رویت اور مدعی تشریف کی تکذیب کی جائے اور  
یہ تکذیب مخصوص ہے اس صورت میں کہ کوئی ملاقات کے وقت کی تفصیلی معرفت امام  
کا دعویٰ کئے اور اس جہت سے کہ عامۃ الناس کی نارسائی کا حفظ قائم ہے  
لیکن یہ تکذیب امکان تشریف کی نفی نہیں کرتی چونکہ معلوم اور محقق ہے کہ ایک جماعت  
اعاظم علمائے اعلام میں سے اور اخبار اور اوتاد شیعہ میں سے مسجد  
کوفہ میں اور مسجد سہلہ میں اور حرم مقدس نجف اشرف میں  
اور ناحیہ مقدسہ حائر مقدس میں ان بزرگوار کے شرف ملاقات سے  
ناہل اور موفق ہوئے ہیں ہاں تشریفات میں متعدد علمائے اعلام  
اور لوآب عام آنحضرت کے وقت ملاقات نہ پہچان سکے بعد مفارقت  
کے سمجھے ۛ



# غلط نامہ مخاضہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴	۱	مدینہ	مدینہ
۵	۱۱	مدینہ	مدینہ
۱۰	۱	اَنْ اِنْ اِمْنُوا	اَنْ اَمْنُوا
۱۰	۱	مُثَلِّ	مُثَلِّ
۱۲	۹	مُثَلِّ	مُثَلِّ
۱۲	۱۰	باصناف	اصناف
۱۸	۷	دجہ	دوجہ
۲۲	۱۶	دماخوذ	ماخوذ
۲۳	۲۳	اور ماخوذ	ماخوذ
۲۴	۱۶	فائدہ ملائمت	فائدہ و ملائمت
۲۵	۱۶	ہوتا ہے کے بعد	اور اس تصور سے فائدہ اور ملائمت سے شوق حاصل ہوتا ہے۔
۲۸	۱	یا ہردو	باہر دو
۳۸	۷	موضوع	موضوع
۵۲	۱۴	ہر بشر	بشر
۶۲	۸	بااینکہ	بااینکہ

# غلط نامہ حاضرہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۲	۹	تجمیع	بیجمع
۶۲	۱۲	ابداع	ایداع
۶۲	۱۵	مقالات	مغالات
۶۳	۱۱	آدمیوں کو جمع کر کے	سب آدمیوں کو
۶۳	۱۲	جانشین کو	جانشین کے نزدیک
۶۳	۱۳	ظاہر فرمادئے	اپنے اوپر فرض فرمائے
۶۴	۱۴	ارّی	ارمی
۶۸	۵	طرف	طرق
۶۸	۱۲	طرف	طرق
۶۸	۱۴	محمد حسن ترمذی بنی قدس سرّہ	شیخ محمد حسن قدس سرّہ
۶۸	۱۸	تعلیم	تعلّم
۶۹	۵	طرف	طرق
۶۹	۱۱	طرف	طرق
۶۹	۱۳	محمد حسن ترمذی بنی	شیخ محمد حسن
۶۲	۱۴	مغیرہ المعانی	مغیرۃ المعانی
۶۶	۶	تغیسلون	یغسلون

# غلط نامہ حاضرہ

۳

صفحہ	غلط	سطر	صفحہ
بانیکہ	بانیکہ	۷	۷۶
حجۃ	حجۃ	۱۶	۷۶
۱۶۵	۱۶۵	۱۶	۷۶
الیہ الامۃ	الہ الامۃ	۱۶	۸۴
منسوب	منسوب	۱۰	۸۶
حا کے	حا کے	۱۲	۸۸
دوم و واضح	دوم واضح	۱۰	۹۴
دوم کا اور واضح	دوم کا واضح	۱۰	۹۵
قرعۃ بالحبۃ	قرعۃ بالحبۃ	۵	۹۶
یدری یا بچینی	یدری یا بچینی	۶	۹۶
فہذا	فہذا	۱۳	۹۶
لعثمان	لعثمان	۵	۹۸
از جمع	از جمع	۱۴	۱۰۲
ملانے سے احادیث نبوی	مجموعہ احادیث نبوی سے یہ ہے	۱۳	۱۰۳
ہو جاتا ہے) کے	ہو جاتا ہے	۱۹	۱۰۳
معلوم	و معلوم	۲	۱۰۴



# غلط نامہ مخاضہ

۴

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۸	۵	الاشہداء	شہداء
۱۰۸	۱۱	فبیوال	فیوال
۱۰۸	۱۲	ولتقد	ولتقد
۱۰۸	۱۳	لہم	فہم
۱۰۹	۵	الاشہداء	شہداء
۱۱۲	۵	فادالقبتہ	فادالقبتہ
۱۱۲	۸	ثم سبئی وکنتی	ثم سبئی وکنتی
۱۱۲	۱۱	بامائتہ	بامائتہ
۱۱۲	۱۲	الایمان	الایمان
۱۱۴	۲	علیہم السلام	علیہم السلام
۱۱۵	۲	علیہم السلام	علیہم السلام
۱۱۶	۴	ولتغیرہ	ولتغیرہ





